

# بَحْرُ النِّقَمِ

وَتَحْلِيلُهَا بِمَعْرِفَةِ مَا لَهَا وَمَا عَلَيْهَا

شرح مختصر صحيح البخاري

المسمى

— جمع النهاية في بدء الخير والغاية —

للامام المحدث الورع أبي محمد عبد الله بن أبي جمره الأندلسي

المتوفى سنة ٦٩٩ هجرية

# بَحْثُ النُّعُوْنِ

وتحليلها بمعرفة ما لها وما عليها

شرح مختصر صحيح البخاري

المسمى

— جمع النهاية \* في بدء الخير والغاية —

للامام الحافظ المحدث الورع ابي محمد عبد الله بن أبي جمره الأزدي الاندلسي

المتوفى سنة ٦٩٩ هجرية

---

## الجزء الثاني

---

الطبعة الثالثة

دار الجيل

مطبعة دار التراث في بيروت

بيروت - لبنان

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

— حديث تخفيف الصلاة —

(٤٣)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ إِمَامٍ قَطُّ أَخَفَّ صَلَاةً وَلَا أَتَمَّ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانَ لِيَسْمَعَ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَيُخَفِّفُ مَخَافَةَ أَنْ تَقَنَّ أُمُّهُ

ظاهر الحديث تخفيف صلاة النبي صلى الله عليه وسلم مع إتمامها ورعية في تخفيفها أيضا حق الغير والكلام عليه من وجوه

الوجه الأول: تبين هذا التخفيف والاتمام وهل هذه الحالة دائمة منه عليه السلام أو ليس كذلك فالجواب عن الأول أن تخفيف الصلاة يكون بتقصير القراءة وقد يكون بتقصير القيام وقد يكون بتقصير أركانها كلها إلا أنه يشترط أن لا يخل بواحد منها فإنه إذا أخل بواحد منها فليس بصلاة وما نفهم التخفيف حتى نذكر شيئا من عاداتهم المنقولة عنهم في طول صلواتهم لأن الله تعالى قد أمر باطالة الصلاة في كتابه حيث يقول (وقوموا لله قانتين) والقنوت في الصلاة لغة هو طول القيام فيها وما كان النبي صلى الله عليه وسلم ولا الصحابة أن يتركوا ما هو أقل من هذا فكيف بهذا الأمر الجلى وما تورمت قدماه صلى الله عليه وسلم إلا لطول القيام في الصلاة وقد نقل عن الصحابة وعن السلف رضى الله عنهم أنهم يكونون في الركعة فيخرج الرجل الى البقيع ويرجع الى المسجد وهم في الركعة الواحدة لم يتموها وأن الرجل منهم كان يدعو في سجوده بعد ما يسبح الله سبحانه ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويستغفر لنفسه ولأبويه ولسبعين من أصحابه وقرابته ويسمهم بأسمائهم وأسماء آبائهم وقبائلهم وحديث معاذ بن جبل أنه صلى المغرب بقومه بسورة البقرة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أفتان أنت يا معاذ وإنما قال له ذلك لأن صلاة المغرب السنة فيها التخفيف من أجل أن ذلك وقت افطار الصائم ووقت الضرورات أيضا وكان بالمؤمنين رحيمًا صلى الله عليه وسلم وما روى عن أبي بكر رضى الله عنه أنه كان يصلى الصبح



بسورة البقرة في الركعتين معاً فأبو بكر رضى الله عنه وعن جميعهم فهم عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 فجعل التطويل في محله والكل سادة على خير وماروى عن عثمان رضى الله عنه أنه قال بعض الصحابة  
 ما حفظت سورة يوسف إلا من عثمان لكثرة ما كان يرددها في صلاة الصبح وقد جاء في الموطأ  
 عن أم الفضل بنت الحارث أنها سمعت عبد الله بن عباس يقرأ والمرسلات عرفاً فقالت له يا بنى  
 لقد ذكرتني بقرائك هذه السورة أنها الآخر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في  
 المغرب وكانت قراءته عليه السلام بطيئة حسنة كما نعتها الواصف لها قال كانت قراءته عليه السلام  
 لو شئت أن أعد حروفها لعدتها فبتقرير هذه الآثار علمنا أنه عليه السلام ما كان نهيهِ لمعاذ على  
 الاطلاق وإنما كان لكونه طول ذلك التطويل في المغرب وقد ثبت بالسنة خلف عن سلف أن  
 العمل جرى على أن المستحب في صلاة المغرب أن تكون أخف الصلوات ولولا ذلك ما كان  
 أبو بكر رضى الله عنه يصلى في الصبح بالبقرة كما ذكرنا فلما كان المتعاهد منهم في الصلاة التطويل  
 فإذا كانت هناك علة كما ذكر من بكاء الصبي أو ما يشبه ذلك خفف عليه السلام حتى خرج بذلك  
 التخفيف عن العادة الجارية لهم كما قال بعض الصحابة ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى  
 صلاة لغير ميقاتها وذكر فيها صلاة الصبح يوم النحر بالمزدلفة وليس يعنى بميقاتها أنه صلاها  
 قبل الوقت الذى وقت لها ذلك محال وإنما يعنى لغير وقتها الذى كان عليه السلام يصليها فيه فانه كان بعد  
 طلوع الفجر كما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه يركع ركعتي الفجر ثم يضطجع ما شاء الله ثم يخرج  
 ويصلى في هذا اليوم عند أول انصداع الفجر وهو أول الوقت كان يصليها فقد أخرجها عن ذلك  
 الوقت المعلوم لها وهو التأخير اليسير كما شرحناه وهذا مثل ذلك سواء لأنه من أجل تلك القرينة خفف  
 الوجه الثانى: يترتب عليه من الفقه جواز تحويل النية في اضعاف الصلاة الى خلاف ما دخل  
 عليه من زيادة أو نقص لكن بشرط أن لا ينقص من حد المجزئ شيئاً ومن أجل ذلك تحرز  
 الصحابي رضى الله عنه بأن قال ولا أتم وفي هذا التحرز من الصحابي دليل على فضلهم وصدقهم في  
 نقلهم ويترتب أيضاً عليه من الفقه أنه لما كانت الصلاة وهى رأس الدين يجوز فيها تحويل النية  
 من الأعلى الى الأدنى مع إحراز الكمال فكذلك تكون القاعدة في جميع أمور الدين أن يكون الشأن  
 العمل على حالة الكمال ولا يرجع لقدر الاجزاء الا عند الأعذار وإذا رجع الى قدر الاجزاء  
 نحافظ ألا ينقص من الواجبات شيئاً وعلى هذا البيان المتقدم من أحوالهم قد اختلفت الأحوال  
 وظهر النقص وقد رأيت بعض من ينسب في الوقت الى العلم وهو ممن يقتدى به ولا يكمل  
 الواجب من بعض أركان صلاته فانا لله وإنا اليه راجعون على تضييع العلم وحقيقته وتضييع العمل



وتمامه ولذلك قال رزين رحمه الله ما أوقع الناس في الأمور المحذورات الا وضعهم الأسماء على غير المسميات المعروفة أولا لأننا الآن إذا أخذنا بالتخفيف في صلاتنا خرجنا عن حد الاجزاء لأن المطول منا في صلاته لا يصل بحمد ه إلا الى الاجزاء بالنية فان نقص منه شيئا خرج عن باب الذي طالب ويترتب على تخفيفها منه لأجل بكاء الصبي رعى حقوق الغير كما تراعى حقوق نفسك فتخفيفها من أجل الصبي كمال فيها فانه حصل له في صلاته القدر المجزئ وبطل الكمال يجبر صلاة أم الصبي برفع الفتنة عنها بتعجيل الصلاة وجبر الصبي نفسه بخاء الخير هنا متعديا وهو الأكل وأما على قصد من غير بكاء الصبي فتبيننا منه صلى الله عليه وسلم للقدر المجزئ في العمل كما بينه بالقول وتبين مقادير الأحكام أرفع الأعمال ويترتب على هذا من الفقه أنه كان صلى الله عليه وسلم في كل الأحوال على أمها وأعلاها وأما الجواب على حد أتمامها فنعرفه بحمد صلى الله عليه وسلم حين قال للصلى ارجع فصل فانك لم تصل فعل ذلك معه ثلاثا ثم قال له عليه السلام لما أن سأله التعليم : اذا أقيمت الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تعتدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم افعل ذلك في صلاتك كلها . وبقوله عليه السلام : كل ركعة لم تقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج هي خداج لأن التمام في الصلاة في ثلاثة أشياء في الاجزاء في القراءة وفي اكمال الأركان وفي اكمال عدد الركعات فيكون ذلك بعد تحقيق دخول وقتها

الوجه الثالث : فيه دليل على تحرى الصحابة رضى الله عنهم لأنهم كانوا يقتدون في الكمال بأتم الحالات وفي الاجزاء لا يأتون به الا ومع ذلك زيادة خيفة أن ينقصهم من الاجزاء شيء ما ولا يتحقق الاجزاء في الأقل الا بالقطع بالزيادة اليسيرة فيه ما لم تكن تلك الزيادة محذورة في الشرع مثل منعنا الرابعة في الوضوء أو تكون تلك الزيادة لم يفعل هو صلى الله عليه وسلم منها شيئا لئلا نخرج بها إلى البدعة وقد جاء فيها من الدم ما جاء لقوله صلى الله عليه وسلم : من أحدث في أمرنا ما ليس فيه فهو رد . وقوله عليه السلام : كل بدعة ضلالة وما أشبهه ومثل ذلك اجتماع الناس للدعاء بعد الصلوات فهذا وما أشبهه من البدع لأنه لم يأت أن النبي صلى الله عليه وسلم ولا من بعده من الصحابة والتابعين فعل ذلك ويترتب على تقصيرها من غير عذر أنه جائز وأن الأفضل ما كان يداوم هو صلى الله عليه وسلم عليه ومن بعده من السلف الصالح

الوجه الرابع : فيه دليل على فضل العلم لأن به يعرف حد الاجزاء فيما كلف وحد الكمال لأنه يأتي بالأشياء على ما أمر بها لأن الجاهل قد يجعل الكمال واجبا فيكون زاد في فرائض الله

تعالى أو يكون يجعل زيادة الكمال بدعة فيكون أيضا يجعل في دين الله ما ليس فيه أو يكون يجعل حد الاجزاء هو الكمال ثم يأخذ في أنقص منه ويجعله من باب التخفيف وهو الداء العضال وقد كثر في وقتنا ومثل هذا ينبغي في جميع أمور الدين أن يعرف الشخص القدر الذي يجب عليه وما هو قدر الزيادة المستحبة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: طلب العلم فريضة على كل مسلم. قال العلماء كل ما كان عليك فعله فرضا فالعلم عليك به فرض لأنه لا يمكن أن يوفى ما عليه من جهله الوجه الخامس: فيه دليل على جواز صلاة النساء مع الرجال لكن اليوم ذلك ممنوع ومنع ذلك من زمان الخلفاء وبما روى في ذلك الوقت قول عائشة رضی الله عنها: لو أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء لمنعهن المساجد كما منعه نساء بني إسرائيل. وقول زوجة عمر بن الخطاب رضي الله عنها لما امتنعت من الخروج إلى المسجد فسألها عن ذلك فقالت: فسد الناس. وأقرها عمر على ذلك فجاء فعلها رضي الله عنها على مقتضى هذا الحديث الذي نحن بسبيله لأنها تركت الأكل في صلاتها وهو الخروج إلى المسجد لليلة الواردة وهي ما ذكرته من فساد الناس فدل على أنهم رجالا ونساء أعرف بأحكام الله تعالى منا وهم الذين استعملوا الأحاديث والآي على ما هي عليه بغير زيادة ولا نقص

الوجه السادس: فيه دليل على جواز دخول الصبي الصغير المسجد ويعارضنا قوله صلى الله عليه وسلم: جنبوا مساجدكم مجانينكم وصبيانكم. ويسوغ الجمع بينهما بأن نمنع دخولهم في غير الصلاة ونجيز دخولهم في أوقات الصلاة من أجل الضرورة

الوجه السابع: فيه دليل لمذهب مالك في الأخذ بسد الذريعة يؤخذ ذلك من قوله مخافة أن تفتن أمه وقد لا تقع منها فتنة فلما كان الأمر محتملا أخذ عليه السلام بالأحوط وهو سد الذريعة الوجه الثامن: فيه دليل على أن الفكرة في الصلاة في الأمر إذا وقع وهو فيها أنه جائز يؤخذ ذلك من قوله ﴿ليسمع بكاء الصبي فيخفف﴾ لأن سمعه له ونظره له ففكرة في أمر ليس من الصلاة إلا أنه يلزم فيه أن يكون يسيرا لا يخل بالصلاة يؤخذ ذلك من قوله ﴿ولا أتم﴾ فلو كان بما يشغله عن الصلاة ما أتمها

الوجه التاسع: فيه دليل على جواز النظر في حكم من الأحكام إذا احتج إليه وإن كان في العبادة والعمل إن أمكن مع إبقاء العبادة دون نقص من واجبها يؤخذ ذلك من تقصيره عليه السلام الصلاة من أجل بكاء الصبي وقد دخل على العمل وهو التطويل فيها فان تقصيره لها عمل من الأعمال ونظر حكم من الأحكام فاجتمع فيه ستة أشياء الالتفات للواقع والفكرة في الحكم

والعمل الممكن فيها والرابع حق الغير والخامس سد الذريعة والسادس حمل القوى على ما يقتضيه حمل الضعيف إذا كانا في الأمر متلازمين ومثله قوله صلى الله عليه وسلم: سيروا بسير أضعفكم. وأما الجواب دلي قونا دل كانت تلك الحالة دائمة أم لا فالجواب انها لم تكن دائمة وان كان قد أشرنا الى ذلك عند تبين أحوالهم ولم يكن ذلك موضعه وانما وصف الحال أخرج اليه وهنا ذكر الدليل على عدم دوام ذلك فيكون في موضعه والأول يقويه وهو أيضا يصدقه (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) فكل ما هو في الأمور حق فهو يصدق بعضه بعضا فان الشبه بينهما من أجل أن الحق فيه أن لا يتغير فالدليل على ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أن ما من سورة في القرآن الا وقد صلى صلى الله عليه وسلم بها في الصلاة وفي القرآن كما هو معلوم الطوال من السور والقصار وما بين ذلك فدل ذلك على ما قلناه ويترتب على هذا من الفقه العلم بسعة السنة لأنه لو لم يفعل هو صلى الله عليه وسلم ذلك كان الناس يتحرون الذي كان هو صلى الله عليه وسلم يفعل

الوجه العاشر: فيه دليل على رحمته عليه السلام بأمته لأنه لما فعل هو ذلك صلى الله عليه وسلم فالجاء الكيس قد أخذ بحزم وافر من السنة والعاجر المسكين لم يحرم من حظ من السنة وما بينهما سعة وتوسط في الخير التي هي السنة

الوجه الحادي عشر: فيه دليل لأهل الصوفة الذين يقولون بجبر القلوب وهو عندهم من أعلى الأحوال يؤخذ ذلك من رعيه عليه السلام فتنة أم الصبي والصبي أيضا نفسه الا أنه بقيد لا يعرفه منه الا السادة الأفاضل وهو أن لا ينقصه من حاله الخاص فيما بينه وبين مولاه شيء يؤخذ ذلك من قوله ولا أتم لأن حالة عبادة المجزى منها لم ينقص منها شيئا ولهذا المعنى قال بعض السادة منهم من الغرائب صوفي سني وهو اذا وقع قطب الوقت وتاج الوجود وهو فضل الله يؤتيه من يشاء من الله بفضله علينا بما به من عليهم بمته

(٤٤) — حديث أصل صلاة التراويح —

عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ حُجْرَةً قَالَ حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ مِنْ حَصِيرٍ فِي رَمَضَانَ فَصَلَّى فِيهَا لَيْلًا فَصَلَّى بِصَلَاتِهِ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فَلَمَّا عَلِمَ بِهِمْ جَعَلَ يَقْعُدُ فَنَجَّرَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ قَدْ عَرَفْتُ الَّذِي رَأَيْتُمْ مِنْ صَنِيعِكُمْ فَصَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنَّ أَمْضَلَ الصَّلَاةِ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ



ظاهر الحديث جواز صلاة النافلة في المسجد والأفضل فيها صلاتها في البيوت والكلام عليه من وجوه

الوجه الأول . جواز اتخاذ الحجرة في المسجد إلا أنها لا تكون بناء ولا بشيء يثبت يؤخذ ذلك من قوله اتخذ حجرة من حصير لأن اتخاذها بالبناء تغيير للمسجد والمسجد حبس ولا يجوز تغييره وإذا كان مثل الحصير أو الثوب بقى المسجد على حاله لم يتغير وذلك الثوب تستمر له به الخلوة وتحسن به لأنه يكون أجمع له في عبادته و يترتب على ذلك من الفقه أن يتسبب المراء فيما يكون له أجمع لخاطره في عبادته ما لم يكن ذلك التسبب بدعة فممنوعة لأنه جاء أن الله جل جلاله يقول يوم القيامة لصاحب البدعة هبك اغفر لك فيما بيني وبينك فالذين أضللت كيف أفعل بهم

الوجه الثاني : فيه دليل على أن قيام رمضان في المساجد سنة ليس بدعة لأنه لما فعله صلى الله عليه وسلم فهو سنة و يعارضنا قول عمر رضى الله عنه نعمت البدعة هذه فما يصح أن تسمى هذه بدعة وقد فعلت وإنما البدعة لغة ما فعله الشخص ولم يفعله غيره قبله ولا يمكن أن نقول لشيء بدعة وليس فيه ما يتضمنه هذا الاسم وزوال الاشكال ان نقول إنما سماها عمر بدعة لأنه لما جمعهم على القارئ الواحد وحد لهم ان يصلى بهم احدى عشرة ركعة فسمى ذلك التحديد باحدى عشرة بدعة وسماها نعمت البدعة لأنه ما جعله حدها لهم إلا أنه اقتدى في ذلك التحديد بما روته عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزد في تنفله في رمضان ولا غيره على احدى عشرة ركعة فمن أجل اتباعه للنبي صلى الله عليه وسلم في ذلك قال لها نعمت البدعة وهنا أيضا تعارض آخر وهو كونه صلى الله عليه وسلم صلى النافلة في المسجد ثم قال آخر الحديث إن أفضل الصلاة صلاة المراء في بيته إلا المكتوبة وهو صلى الله عليه وسلم لا يفعل من الأمور إلا الأفضل فالجواب أن نقول ان التنفل ما عدا التهجد في رمضان الأفضل فيه أن يكون في البيوت وأن تهجد رمضان الأفضل فيه أن يكون في المسجد يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام في حديث غير هذا خفت أن تفرض عليكم فلا تطيقون فلما توفى هو صلى الله عليه وسلم ارتفع الفرض ففعل عمر رضى الله عنه الأفضل لما أمن العلة و يترتب على هذا الوجه من الفقه أنه اذا كان منع الشيء من أجل علة فارتفعت العلة جاز فعله لأن الموجب للحذر قد زال

الوجه الثالث : فيه دليل على جواز أن يأتى شخص بغيره والامام لا يعلم به يؤخذ ذلك من أن النبي صلى الله عليه وسلم ما جعل الحجرة إلا أنه يصلى وحده ثم اتم به من اتم فلما علم بذلك لم ينكره

وعدم الإنكار منه عليه السلام بعد العلم دليل على الجواز

الوجه الرابع : فيه دليل على جواز الحائل بين الإمام والمأموم يؤخذ ذلك من كونهم إئتّموا به عليه السلام وبينهم الحصر

الوجه الخامس : فيه دليل على أفضلية رمضان يؤخذ ذلك من كونه عليه السلام اختصه بهذه العبادة دون غيره من الأشهر

الوجه السادس . فيه دليل على أن تعظيم الأيام الشريفة والبقع لا يكون تعظيمها إلا بأنواع العبادات يؤخذ ذلك من أنه عليه السلام ما أظهر تعظيم هذا الشهر إلا بزيادة في التبعيدات

الوجه السابع : ويؤخذ منه فضل سيدنا صلى الله عليه وسلم لأنه لما رأى اعتناء مولانا جل جلاله بتعظيمه لهذه الليالي بأن جعل جبريل عليه السلام ينزل عليه كل ليلة من رمضان يدارسه فيها القرآن ولم يفعل ذلك في غيره من الأشهر زاد هو عليه السلام من تلقاء نفسه زيادة للحرمة وهو أن زاد فيه صلاة لم يفعلها في غيره وأظهرها لأئمة بالفعل لأن يقتدوا بهذا تعظيم الشعائر وقد قال تعالى ( ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب ) وبقدر تقوى القلوب تكون الفضيلة ولا أحد أشد تقوى من سيدنا صلى الله عليه وسلم وقوله ليالى يعطى الكثرة وتكثيره عليه السلام الليالى وبعد ذلك قال لهم ما قال دال على تعظيمه عليه السلام للأمر والاهتمام به يؤخذ ذلك مما استقرى من الأحاديث أنه صلى الله عليه وسلم إذا كان الأمر عنده له بال يكرر القول به ثلاثاً فلما كان هنا التعليم بالفعل كرهه بالفعل أيضاً كما كان يكرر بالقول كقوله عليه السلام يامعاذ فقال لبيك رسول الله وسعديك فقال يامعاذ فقال لبيك رسول الله وسعديك فقال يامعاذ بن جبل : هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد على الله . فانه عليه السلام لم يخبره حتى ناداه ثلاثاً وهو في كل مرة يحبه وكقوله عليه السلام في حجة الوداع : أى بلد هذا أى يوم هذا أى شهر هذا فأعاد عليه السلام السؤال ثلاثاً وهذا كثير في السنة لمن ينظره

الوجه الثامن : فيه دليل على أن قرينة الحال إذا كانت محتملة فلا بد من البيان بالقول ولا يجوز الاقتصار عليها يؤخذ ذلك من أنه لما أن قعد صلى الله عليه وسلم بعد أن صلى الليالى احتمل جلوسه أن يكون عن ضعف أو نهى أو غير ذلك فاحتاج أن يبين بالكلام ما أوجب الجلوس

الوجه التاسع : يؤخذ منه أن القرينة إذا كانت لا تحتمل إلا وجهاً واحداً قامت مقام الإفصاح وجاز الاقتصار عليها فيما يقتضيه مدلولها على الإفصاح بذلك يؤخذ ذلك من أنه عليه السلام لما صلى وصار معه لم يحتج أن يقول لهم في ذلك شيئاً لأن نفس الصلاة دلت على تعظيم الشعائر نصاً لا احتمال فيه

الوجه العاشر . فيه دليل على أن المفضل قد يرجع فاضلا اذا جاءت علة تدل على ترفيعه يؤخذ ذلك من جلوسه صلى الله عليه وسلم عن وقت هذه العبادة والعبادة في هذا الوقت افضل فلما كان جلوسه عليه السلام من أجل التعليم وتقييد الاحكام ارفع العبادات فن أجل زيادة هذه العلة رجع المفضل فاضلا

الوجه الحادى عشر : فيه دليل على أنه اذا اجتمعت للعبد عبادتان لا يمكن فى الزمان الجمع بينهما أخذ الأعلى يؤخذ ذلك من كونه صلى الله عليه وسلم أثر القعود على الخروج الى الصلاة لأنه أفضل إذ هو لتقعيد الحكم وبيان

الوجه الثانى عشر . فيه دليل على صدق الصحابة رضى الله عنهم فى نقلهم يؤخذ ذلك من قوله ﴿حسبت﴾ لما وقع له شك قال حسبت

الوجه الثالث عشر : فيه دليل على أنه لم يصل هذه الصلاة معه صلى الله عليه وسلم إلا البعض من الصحابة يؤخذ ذلك من قوله ﴿ناس من أصحابي﴾ وهنا بحث فى قوله لما علم بهم كيف يجتمع هذا مع قوله عليه السلام ﴿قد عرفت الذى رأيت من صنعكم﴾ والانفصال عنه إن يقول ان معنى علم بهم هنا أحد وجهين إما أن يكون أخبره بصلاتهم معه أحد منهم فظاهر حالهم يقتضى أنهم عزموا على دوام العمل معه عليه السلام فيكون علم بمعنى تحقق من قرينة حالهم الدوام وما يزيد هذا المعنى ايضاحاً ما جاء أنه أول ليلة صلى معه قلائل ثم حدثوا به فى اليوم من صبيحة الليلة فكثرت الناس فكانوا فى كل ليلة يتزايدون ويكثرون فهذا أقوى دليل على العلم بأنهم قد عزموا على الدوام معه وهو عليه السلام من أول ليلة قد عرفهم وما تزايد فيهم كل ليلة ويترتب على هذا من الفقه أنه من داوم على شيء نسب اليه وحكم له أنه من أهله وقوله جعل يقعد فخرج اليهم معنى ذلك أنه عليه السلام قد عقب ذلك الوقت الذى كان عادته عليه السلام يخرج الى تلك الحجرة ويصلى فيها فخرج عقب ذلك الوقت اليهم لأنه أتى بالفاء التى تعطى التعقيب دون مهلة وخرج اليهم لا للحجرة التى كان يصلى فيها يؤخذ ذلك من قوله اليهم لأن تقرير الحكم لا يكون الا بالمشافهة

الوجه الرابع عشر : فيه اشارة صوفية وهى أن صاحب الحال المتمسك بالأحكام هو فى تجل ومخاطبات وهذه كانت حال سيدنا صلى الله عليه وسلم عند تلاوة القرآن إذا مر بآية رحمة سأل الله وإذا مر بآية عذاب استجار وإذا مر بآية تدل على صفة من صفاته جل جلاله من خلق وقدرة وعظمة سبج فكان عليه السلام كل آية تمر به يتصف بالوصف الذى يحب لمن يخاطب فى الحال بتلك الآية ويجاوب بما يقتضيه الأدب ومثل ذلك قال عليه السلام للصحابة رضى الله عنهم حين قرأ عليهم الرحمن وهم سكوت



فقال لهم ألا تقولون ما قالت الجن حين سمعوا قالوا وما قالت قال كلما قلت فبأي آلاء ربكما تكذبان يقولون ولا بواحدة منها يا ربنا فانظر حسن تعليمه صلى الله عليه وسلم وإرشاده تحسن الأدب مع الربوبية مع غنائه عن الكل وجلاله

الوجه الخامس عشر: فيه دليل على جواز أخذ مالا بد منه من الدنيا وهو أيضا عون على التزود للآخرة يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿ فصلوا أيها الناس في بيوتكم ﴾ فلو لا اتخاذ البيوت ما قال لهم صلوا في بيوتكم فاضافتها اليهم تقتضي جواز اتخاذها وأنها عون على الآخرة لأنه يخلو فيها لعبادته ومناجاة معبوده بلا مشوش يشوش عليه وكذلك ما يكون من غيرها من ضرورات البشرية إذا كان على لسان العلم والقصد به العون على الطاعة حالا لا دعوى فانه في الحقيقة كله آخرة محمودة وقوله ﴿ فان أفضل الصلاة ﴾ تكون الألف واللام هنا للجنس

الوجه السادس عشر: فيه على جواز الصلاة المكتوبة في البيوت يؤخذ ذلك من قوله أفضل لأن باب أفضل لا يكون مع المنع وفيه من الفقه ان النافلة تجوز في البيت وفي المسجد وهي في البيت أفضل الا ما كان من تهجد رمضان كما قلنا أولا هذا اذا لم تكن هناك علة وإن كانت هناك علة رجع المفضل فاضلا مثال ذلك أن يكون للشخص في منزله من يشوش عليه ولا يمكن له له معه صلاة فالمسجد اذ ذاك أفضل له ويجوز الفريضة في البيت وفي المسجد وهي في المسجد أفضل هذا اذا لم تكن هناك علة ايضا فان كانت هناك علة مثل أن يكون مغضوبا أو امامه فاسقا وما أشبه ذلك فهي اذ ذاك في البيت أفضل وكذلك فعل السلف حين فسق بعض الأئمة كانوا يصلون في بيوتهم ويصلون معهم نافلة

الوجه السابع عشر: فيه دليل لمن يقول ان الفرض والمكتوب وتلك الخمسة الألقاب في الفرض على حد واحد يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام الا المكتوبة وهي المفروضة فعبر عليه السلام بصيغة الكتب عن الفرض

الوجه الثامن عشر: وفيه دليل على طلب المندوبات يؤخذ ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم صلوا فان هذا أمر وأقل أحواله الندب

الوجه التاسع فيه دليل لأهل الصوفة الذين يقولون ان إخفاء الحالة هو الأكمل في الأحوال يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام صلاة المرء في بيته أفضل الا المكتوبة لأن زيادة التنفل بعد أداء الفريضة زيادة في الايمان كما قال ابن أبي زيد رحمه الله تعالى يزيد بزيادة الأعمال وينقص بتنقصها فيكون فيها التقص وبها الزيادة في الايمان حال من أكبر الأحوال وقد نص عليه السلام

على ان اخفاه أفضل فصح ماتأولناه وقد قال بعضهم اجعل قلبك خزانة شرك ومولاك موضع شكواك رضى الله عناهم ومن علينا بما به من عليهم لارب سواه ولا مرجو الاياه

(٤٥) ————— حديث جواز المشى فى الصلاة —————

عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ أَتَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ رَاكِعٌ فَرَكَعَ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَى الصَّفِّ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ زَادَكَ اللَّهُ حِرْصًا وَلَا تَعُدُّ

ظواهر الحديث يدل على جواز المشى اليسير فى الصلاة والكلام عليه من وجوه

الوجه الأول هل يكون المشى اليسير فيها كلها أعنى فى حالاتها كلها أولا يكون ذلك الا فى هذا الموضع وهو الركوع ليس الا فان قلنا ان سبب الجواز معقول المعنى وهو قلة العمل فيها فيجوز فى كل حالاتها كلها ما لم يقترب به علة مانعة ولذلك قال العلماء إنه يجوز المشى اليسير فى كل حالات الصلاة من قيام وركوع وجلسة ولا يجوز ساجداً لأنه فيه أمران أحدهما التشويه والمثلة وذلك فى الشرع ممنوع والثانى توقع الضرر بل هو من قبيل المقطوع به لأنه يتأذى بذلك والاذاية ايضا ممنوعة وإن قلنا لا يفهم علة فلا يجوز الا فى هذه الحالة وهذا مذهب أهل الظاهر الذين يستعملون الأحكام حيث وردت ليس الا وقوله انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم أى قرب منه لأن العرب تسمى الشيء بما قرب منه ويترتب على هذا من الفقه ان لا يبعد الامام عن الجماعة وقد نص العلماء على ذلك فى الامام لما ذكروا شروط الامامة فى الصلاة ذكروا أن لا يبعد من الجماعة وعللوا ذلك بعلة منها ربما تكون فى ثوبه نجاسة لم يعلم بها فاذا كان بالقرب منهم رأواها فيخبرونه وربما سها فسبحوا له فلم يسمعهم فيجذبونه بثوبه وربما أحدث هو فيمده يده ويستخلف من يتم بالقوم وإذا كان بالبعد احتاج ان يستخلف بالقول وفيه بين العلماء خلاف ولوجوه من هذا النوع يؤخذ منه أنه ان ذكر شيئا من العبادات فى الصلاة وتماذى فى ذلك أنه ان لم يخل بشيء منها جاز والحجة فى هذا وبما استدللنا عليه من هذا الحديث ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وتماذى ذكره الى بعد فراغه من الصلاة ويترتب على ذلك من الفقه ان المرء اذا كان فى أمر لا بد له فيه من عمل ولا يمكنه التأخير فيه ولا علم له بما يصنع أنه يجتهد ويعمل بما يغلب على ظنه فاذا كان بعد يسأل العلماء فان وافق عمله لسان العلم فحسن مجزى والا جبر الخلل الذى وقع منه على لسان العلم ولا يدخل هنا الخلاف الذى ذكروا فيمن عمل عملا بغير علم ووافق عمله لسان العلم هل يكون مأجوراً أم لا على ثلاثة أقوال لأن ذلك الذى يعمل العمل بالجهل هو ممنوع من السؤال

ولم يسأل وهذا لم يكن متمكناً من السؤال ولا يمكن له الترك وهو لا يعلم كما فعل أبو بكر في هذا الحديث

الوجه الثاني قوله صلى الله عليه وسلم ﴿ زادك الله حرصاً ولا تعد ﴾ دعاؤه عليه السلام له بالحرص حض على العبادة معناه زادك الله حرصاً في اجتهادك في طلب الأعلى في العبادات لأنه لو صلى حيث أحرم اجزأته صلاته ولما كان الصف الأول أرفع والقرب من النبي صلى الله عليه وسلم أرفع ما في الصف الأول فاراد هو أن يأخذ الأفضل من الصفوف ومن الأما كن من الصف الأول ويترتب عليه من الفقه أن قوة الباعث هي الحاملة على العبادات وهذا دليل لأهل الصوفة الذين يقولون إنما حملت الرجال الهمم لا الأبدان وقوله ولا تعد أى لا تعد للتأخير حتى تحتاج الى أن تدب في صلاتك

الوجه الثالث : فيه دليل على أن المستحب في الأكمل ان يعمل عليه قبل الشروع في العمل وهذا المثل السارى . قبل الرمي تراش السهام

الوجه الرابع : وفيه دليل لأهل الصوفة الذين قدموا قبل الأعمال الزهد في الدنيا لأنه الباعث على تمكن أسباب الكمال في العبادات والى الفوز بحوز أسنمتها ولذلك حكى عن عيسى عليه السلام لما كان في سياحته لقي قبل الصبح رجلاً نائماً فوكره برجله وقال له قم فقد سبقك العابدون فقال له دعني ياروح الله أنام فقد عبدته بعبادة ليس على وجه الأرض مثلها أونحوه فقال له صلى الله عليه وسلم وما هي قال الزهد في الدنيا فقال عيسى عليه السلام نم نومة العروس في خدرها فقد فقت العابدين

الوجه الخامس يؤخذ منه الدعاء للشخص وان لم يطلبه اذا رأى فيه لذلك أهلية لأنه يعان به على ما هو بسيله يؤخذ ذلك من دعاء سيدنا صلى الله عليه وسلم لأبي بكر ولم يسأله ذلك لما رأى فيه من دلائل الخير وهنا بحث لم دعا له بزيادة الحرص وقال له ولا تعد ولم يقل لا جعلك الله تعود لمثلها فالجواب أن دعاءه عليه السلام بزيادة الحرص عون على الخير. ولو دعا له بأن لا يعود ودعاء سيدنا صلى الله عليه وسلم مستجاب فقد يكون دعاؤه يمنعه من أنواع من الخير لأنه قد يتأخر عن صلاة الجماعة في وقت ما لما يكون له أفضل مثل تمرير مريض لا يكون له من يمرضه وحضور ميت لا يكون له من يقوم به أو خروج لغزو أو ما أشبه ذلك من أنواع الخير فلما احتمل دعاؤه عليه السلام أن يكون فيه عون على الخير أو منع منه لم يدع له وندبه إلى الأفضل وحيث كان الدعاء خير كله دعاء له وإن لم يسأله ويترتب على هذا من الفقه أن لا يدعوا أحد بدعاء الا حتى يعلم ما يترتب



عليه وينقن أنه خير كله سواء كان لنفسه أو لغيره

الوجه السادس : فيه دليل على حسن ما طبع الله عز وجل عليه نبيه صلى الله عليه وسلم من حسن السجاي يأخذ ذلك من كونه عليه السلام أتى على البديهة بهذا الجواب الذي يتضمن هذه الفوائد التي لا تفهم إلا بعد النظر والتثبت والتوفيق وفيه زيادة بيان وإيضاح لقول مولانا جل جلاله اطلبوني عند المنكسرة قلوبهم من أجلي لأنه سبحانه لا يحل في شيء وإنما معناه رحمتي حالة على المنكسرة قلوبهم وأي رحمة أعلى من دعائه صلى الله عليه وسلم فلما انكسر قلب الصحابي رضي الله عنه بما فعل دون علم سخر له صلى الله عليه وسلم فدعا له بالخير

الوجه السابع : فيه دليل لأهل الصوفة الذين يقولون بجبر القلوب يؤخذ ذلك من دعاء سيدنا صلى الله عليه وسلم لهذا الصحابي لأن أفضل السرور عندهم رضي الله عنهم دعاءه صلى الله عليه وسلم لهم فبهره صلى الله عليه وسلم بادخال السرور عليه لما رأى من انكسار قلبه عند اخباره بمصنع وهو لا يعلم ما حكم الله فيه

(٤٦) ————— حديث وجوب توفية أركان الصلاة —————

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَردَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ السَّلَامَ فَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ ثَلَاثًا فَقَالَ وَالَّذِي بَعَثَ بِالْحَقِّ نَبِيًّا مَا أَحْسَنُ غَيْرَهُ فَعَلِمَنِي فَقَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ مَا تيسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ رَأْسَكَ ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَعْتَدِلَ قَائِمًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا

ظاهر الحديث يوجب توفية أركان الصلاة من قيام وركوع وغيره من شأنها ومن لم يفعل لم تجزه صلاته والكلام عليه من وجوه

الوجه الأول : وجوب القراءة في الصلاة بغير تعيين يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿اقرأ﴾

ما تيسر معك من القرآن ﴿ وهنا بحث وهو أنه يعارضنا قوله عليه السلام في حديث غيره كل صلاة لا يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج هي خداج وحديث آخر كل ركة والنسخ لا يعلم فيها ويسوغ الجمع بينهما بأن يقدر هنا محذوفا والموضع يحتمله فيكون التقدير ما تيسر معك من القرآن بعد أم القرآن وهو مذهب جمهور الفقهاء لأنه احتمل هذا الحديث أن يكون قبل نزول أم القرآن فيكون على ظاهره بلا تأويل واحتمل أن يكون ذلك بعد نزول أم القرآن وتقرير الحكم باثباتها في الصلاة فرجع الحكم بها معلوما كما أن الصلاة معاومة والمحتمل لا يعارض به النص ويكون إذ ذاك الجمع كما قدمنا أولا والاحتمال الأول بعيد لأن أم القرآن مكية وهذا الحديث مدني والله عز وجل أعلم

الوجه الثاني : فيه دليل على الأمر بتكبيره الاحرام يؤخذ ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم ﴿ اذا قمت الى الصلاة فكبر ﴾ ويؤخذ منه أن التكبير كان عندهم معروفا في الصلاة يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿ فكبر ﴾ ولم يعلمه صفة التكبير ولو لم يكن معلوما ما جاز السكوت عنه عند الحاجة اليه وهنا بحث وهو أن يقال ماهو حد الاستواء اختلف العلماء في ذلك الحد فمنهم من قال قدر ثلاث تسبيحات ومنهم من قال غير ذلك ومنهم من لم يجعل له حداً الا ما حده هنا صلى الله عليه وسلم وهو قول مالك رحمه الله تعالى ومن تبعه وهو الأظهر لأن الذي أعطى البلاغة والنور والحكمة أخبر بالأمر الذي يأخذ كل الناس منه القدر الذي فيه أجزاء فرضهم لأن الناس فيهم الخفيف البدن الخفيف الحركة فهذا بأقل من ثلاث تسبيحات تعتدل جميع مفاصله ومنهم الثقيل البدن الثقيل الحركة فهذا بمقدار الثلاث تسبيحات لا يتم له فرضه ومنهم ما بين ذلك وهم أيضا في النطق بالتسبيح مختلفون

الوجه الثالث : فيه أيضا من الحكمة معنى لطيف لأنه لما نهى صلى الله عليه وسلم عن التسجيع والتفكير في الدعاء لأنه اذا كان الداعي مشغول الخاطر بتفكير دعائه ذهب منه المقصود من الدعاء وهو حضور القلب فلم يصل على فائدة ما أراد من الاجابة لعدم شرط الحضور فنهى صلى الله عليه وسلم عن هذا رحمة بأمته ويشبهه هذا من طريق الحكمة لأن الصلاة المطلوب منها أمران الظاهر وتوفيقه وقد بينا العلة في ذلك آنفا والباطن وهو الحضور والخشوع مختلف فيه بين العلماء هل هو فرض في الصلاة أو شرط كمال وشغل الخاطر بهذه التسبيحات ينافي الخشوع والحضور فن أجل هذه العلة لم يحّد صلى الله عليه وسلم في ذلك حداً الحقيقية الاعتدال فن فهم هذا المعنى أبقى الحد فيه على ما حده صلى الله عليه وسلم وهو فضل الله يؤتيه من يشاء وهنا بحث وهو ما الحكمة بأن جعل مفتاح الصلاة الله أكبر ثم فصل بهذه الصيغة المباركة بين أن كان الصلاة فالجواب

ان قلنا أن هذا تعبد غير معقول المعنى فلا بحث وان قلنا وهو الحق ان الحكيم لا يفعل شيئا الا لحكمة فما الحكمة هنا فنقول والله أعلم لما كانت الصلاة توجهاً الى المولى الجليل ومناجاة له كما أخبر الصادق صلى الله عليه وسلم في قوله فانما يناجى ربه ولقوله عليه السلام: اذا دخل العبد في الصلاة اقبل الله عليه بوجه الكريم. وقد قال عز وجل (فاينما تولوا فثم وجه الله) وقد جرت الحكمة أنه لا يدخل على الملوك الا بالاذن وعند الاذن منهم يدخل عليهم الداخل بحضور قلبه ويلتزم الأدب ويعرف على من هو داخل فجعل التكبير هنا دال على الاذن للوقوف بين يدي المولى الجليل ليحضر قلبه ويعرف بين يدي من هو وجاء الاذن بهذا الاسم العلم الذي لم يشاركه فيه أحد من خلقه حتى يكون سبباً لحضور حقيقة التوجه اذذاك

الوجه الرابع: فيه تنبيه على رفض ما كان يأخذ فيه قبل الصلاة كما جاء في نداء الصبح للصلاة الصلاة خير من النوم لأن النوم مما تستطيبه النفوس فأشعرنا بأن مادعت اليه من الصلاة خير وأطيب مما هي فيه فكذلك قوله الله أكبر فانه يقول لك بضمن الحكمة ما كنت فيه أو ما أنت فيه من خير أوضده أو عبادة من العبادات أو نوع من أنواع المباحات الله أكبر أى مادعاك الله اليه أكبر مما أنت فيه فاضرب عنه واقبل على مولاك تجده خيراً لك في الحال والمآل ولذلك قال عز وجل في حقها (وانها لكبيرة إلا على الخاشعين) فان من ليس من الخاشعين اذا جاءت الصلاة كانت قاطعة له عما كان بسبيله وهذا على النفوس من أكبر الأشياء وأما الخاشعون فانه ينتظرونها انتظار فرح بها وهى أخف الأشياء عليهم وأحبها اليهم لما يجدون فيها من النعيم والقرب والخلو بالمحبوب ولذلك قال صلى الله عليه وسلم جعلت قرعة عني في الصلاة وقد نقل عن بعض الرجال أنه قال تعبت بالصلاة عشرين سنة وتعمت بها عشرين سنة وما ذاك إلا لما لم يحصل له مقام الخاشعين تعب فلما ذاق طعم الخشوع جاءه ذلك النعيم والخير التام واما الحكمة في الفصل به بين أركان الصلاة فانه اما تحقيق لرجاء أو تحقيق لخوف أو تحقيق لوعد أو وعيد أو لنفي إعجاب أو وسوسة مثال الرجاء أن يكون قد ابتهل في الركن الذي كان فيه من الصلاة بدعاء فيما يرجو به خيراً فجاء بعده الله أكبر بشرى بلوغ ما أمله من فضله عز وجل في اجابة دعائه او خوفه ان كان في دعائه خائفاً من شيء فجاء بعده الله أكبر أى هو أولى بالخوف فاذا خفته فلا تخف غيره أو كان قد قرأ آية وعد أو وعيد فجاء بعده الله أكبر تحقيق لمقتضى ما قرأ أو نفي اعجاب ان وقع للنفس أنها قد وفّت ما عليها وأن لها بذلك حقاً على الربوبية واجبا فجاء بعده الله أكبر أى حق الله أكبر كما جاء ولذا كرر الله أكبر معناه ذكره لك في الأزل أن جعلك من الذاكرين له أكبر من ذكرك أنت الآن له



الوجه الخامس : فيه دليل على ان الأدب اذا دخل المسجد ان تقدم الصلاة وبعدها يكون السلام على الغير يؤخذ ذلك من قوله دخل رجل فصلى ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقل له النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك شيئاً فإقراره عليه السلام له على ذلك حكم به وذلك في الأحاديث اذا استقرت كثير

الوجه السادس : فيه دليل على حرمة العبادة وأنه لا يكلم من هو فيها ولا يعلم وان أفسدها يؤخذ ذلك من أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى الرجل يصلى وهو لا يحسن صلاته لم يقل له شيئاً حتى فرغ وأتى اليه فقال له عليه السلام ارجع فصل والصلاة التي صلى ان كانت فريضة يترتب على ذلك من الفقه أنه اذا نقص من توفية اركان الصلاة شيء لم تجز وان كانت نافلة يترتب عليها من الفقه أنه من دخل في نافلة وعجزه منها شيء او أفسدها باختياره انه يأتي بيدها والحجة في ذلك لما قال رحمه الله تعالى الذى يقول ان النافلة تجبر كما يجبر الفرض ومن دخل فيها وجب عليه اتمامها لأنه قال فصل وليس في الحديث ما يدل على أنها فرض فالأظهر أنها تحية المسجد

الوجه السابع فيه دليل على أن تكرار العمل بغير تمام لا يعد شيئاً يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ارجع ﴿ فصل فانك لم تصل ثلاثاً ﴾

الوجه الثامن : فيه دليل لمن يقول أن العالم لا يتعين عليه أن يعلم حتى يسأل يؤخذ ذلك من أن سيدنا صلى الله عليه وسلم لم يعلمه حتى قال فعلنى

الوجه التاسع يؤخذ منه ان لا يحكم بشيء محتمل حتى يبحث على حقيقته يؤخذ ذلك من أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينتقد عليه ولم يعثه وما قال له الا ارجع فصل فانك لم تصل لأن قلة توفيته للصلاة احتمل أن يكون ذهوله لشغل بال أو لجهل كما ذكره عن نفسه فلما وقع الاحتمال لم يزد عليه السلام على الاخبار بعدم الاجزاء شيئاً

الوجه العاشر : فيه دليل على جواز النظر للمتعبد الا أن يكون مواجهاً له فلا ينظر اليه لأنه اذا نظر اليه وهو مواجه له شوش عليه ذكره العلماء وليدر وجهه عنه يؤخذ ذلك من أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقل له ارجع فصل فانك لم تصل الا أنه نظر اليه طول مقامه يصلى ولولا ذلك ما علم حاله ويترتب على ذلك من الفقه أن لكل راع ان يتقدم من تحت رعايته في أمر دينهم هل يوفون أم لا فإنه مسئول عنهم ولذلك كتب عمر رضى الله عنه الى عماله ان أهم أموركم عندى الصلاة الوجه الحادى عشر: يؤخذ منه جواز السلام بعد الصلاة وان كنت قد سلمت قبلها يؤخذ ذلك من انه كلما جاء من تلك الصلاة التي رد النبي صلى الله عليه وسلم اليها أعاد السلام عليه صلى الله عليه

وسلم ولم ينكر عليه وعدم انكاره عليه السلام دال على الجواز وهنا اشارة من طريقة أهل التحقيق في المعاملات لأن الدخول في الصلاة خروج من هذا العالم الى العالم العلوى بسره فلما سلم من الصلاة فهو رجوع الى هذا العالم فهو الآن قادم من عالم الى عالم آخر فلزم اوجاز او ندب الى السلام وما هو أقل من هذا الاعتبار . روى عن الصحابة رضى الله عنهم أنهم كانوا اذا كان الواحد منهم يمشى مع أخيه وحال بينهما شجرة أو شيء ثم تراجعا من ذلك الأمر اليسير سلم أحدهما على صاحبه لأن الفرقة وان كانت يسيرة فقد انقطع استصحاب الحال وجاء أمر آخر فينبغي أن يبدأ بالسلام لما فيه من الأجر والخير والبركة فهو لاء رضى الله عنهم كانوا يعرفون مقدار ماندبوا اليه وان خواطرهم عاملة بذلك ولو فعله اليوم أحد لكان ينكر عليه فانا لله وانا اليه راجعون على الغفلة التي قد توالى فيها يفتق سكران الغفلة الا وشمس القيامة قد بزغت فأنى لنا بجبر ماضع من العمل الوجه الثانى عشر: فيه دليل على فضل الصحابة وعدم التصنع عندهم رضى الله عنهم يؤخذ ذلك من قوله ﴿والذى بعثك بالحق ما أحسن غيره فعلى﴾ لأنه تواضع ولم يكفه الاخبار الاحتى وكده باليمين وقد قال العلماء لا يحرم طالب العلم الامن وجهين إما من الكبر أو من الحياء فان الدين ليس فيه كبر ولا حياء فى قول حق أو تعليمه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : نعم النساء نساء الأنصار لم يمنعن الحياء من ان يتفقهن فى الدين

الوجه الثالث عشر : فيه دليل لأهل الصوفة لأن فضيحة النفس بما فيها موت لها وموتها حياتها موت النفوس حياتها . من أحب أن يحيا يموت

(٤٧) ————— حديث رد المأموم على الامام بالحمد فى الرفع —————

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْأَمَامُ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ مَنْ وَاظَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

ظاهر الحديث : أن من وابق تحميد عند قول الامام سمع الله لمن حمده قول الملائكة غفر له والكلام عليه من وجوه

الوجه الأول : ما معنى قوله عليه السلام وابق قوله قول الملائكة هل فى الزمان أو فى الاخلاص او فى مجموعهما محتمل والأظهر موافقتهم فى الزمان والاخلاص لأنه لم يبق محتمل آخر وبقي الوجهان على طريق الطمع والرجاء فى فضل الله تعالى وهنا بحث فى قوله عليه السلام قول الملائكة

هل يعنى به ملائكة معروفين فتكون الألف واللام للعهد أو يعنى به جنس الملائكة فتكون للجنس احتمال لكن جاء حديث آخر قول الملائكة فى السماء فدل على أنها للعهد وأنهم ملائكة فى السماء وما يقوى هذا ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم فى قوله : يا من أظهر الجميل وستر القبيح ان الله عز وجل خلق تحت العرش تماثيل على صفة كل شخص من بنى آدم فاذا تحرك الآدمى بأى نوع تحرك ذلك التمثال بمثل ما تحرك به الآدمى لكن بفضل الله ان كان تحرك الآدمى بطاعة تحرك ذلك التمثال بمثلها فأبصرته الملائكة فاستغفرت له ودعت له وان كان بمخالفة أو مكروه ستر الله عز وجل حركة ذلك التمثال عن الملائكة فلا يرونه حين يتحرك بالمعصية فسبحان من هذا حله بعد علمه

الوجه الثانى : فيه دليل على عظم قدرة الله عز وجل يؤخذ ذلك من أن هذا العالم على كثرتة تكون الملائكة فى العالم العلوى يراقبونهم واحداً واحداً

الوجه الثالث : فيه دليل لمن يقول ان بنى آدم الصالحين أشرف من الملائكة يؤخذ ذلك من كون العالم العلوى مترقين لهم ويؤمنون على دعائهم واحداً واحداً

الوجه الرابع : فيه دليل على زيادة شرف هذا الركن من بين اركان الصلاة لأنه لم يحىء أن الملائكة تشارك الآدمى فى هذه العبادة بالموافقة الا فى هذا الركن وتأمينهم عند آخر الحمد لله رب العالمين بقولهم آمين فهذا أيضاً دليل على فضل السورة لأنه لم يحىء أنها تؤمن على القراءة فى شىء الا على خاتمة الفاتحة وهذا الموضع وهو تحميدها على قول الامام سمع الله لمن حمده دال على تعظيمها من بين الأركان والأقوال

الوجه الخامس : فيه دليل على فضل صلاة الجماعة على غيرها يؤخذ ذلك من أنها لا تؤمن وتحمده على قول الفذ آمين عند قوله سمع الله لمن حمده وانما تفعل ذلك للامام ليس إلا وفى هذا الموضع دليل بقوة الكلام على المحافظة عليها لأنه لما أخبر صلى الله عليه وسلم بما فيها من الأجور كأنه بقوة الكلام يقول لا تغفل عنها وحافظ عليها وهنا بحث لطيف وهو ما الحكمة بان خص هذا الموضع وحده بهذا التشرىف فان قلنا انه تعبد فلا بحث وان قلنا انه الحكمة فما هى فنقول والله أعلم لما جاء أن الركوع منعت فيه القراءة ومنع فيه من الدعاء وشرع فيه تعظيم الرب عز وجل وقد قال تعالى على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم من شغله ذكرى عن مسألتى اعطيته أفضل ما أعطى السائلين فلما كان هؤلاء امتثلوا ما أمروا به فى حال الركوع بترك كل شىء واشتغلوا بتعظيمه جل جلاله تفضل عز وجل عليهم بأن جعل لهم فى هذا الوطن الذى هو رفع الرأس من هذا التعظيم لجلاله هذا الخير العظيم وأمر نبيه صلى الله عليه وسلم ان يخبرهم ليعرفوا قدرها من نعمة لانه ليس فى جميع الثواب

أعظم من المغفرة كما قررناه في الأحاديث قبل وفيه معنى آخر لطيف وهو لما جاء قول امامهم سمع الله لمن حمده أى انه قد سمع حمدكم اياه وجازاكم عليه بمقتضى وعده الجليل وهو قوله عز وجل (من شغله ذكرى عن مسألتى اعطيته أفضل ما أطلبى السائلين) جاء جوابهم اللهم ربنا لك الحمد وهذا شكر على تلك النعمة لأن الحمد يقوم مقام الشكر وهو أعلى وجوه الشكر وقد قال جل جلاله (لئن شكرتم لازيدنكم) فلما شكروا زيدت لهم المغفرة فجاءت زيادة الكريم توفية لوعده الجليل (ومن أوفى بعهده من الله) وكانت الزيادة خيرا من العمل لأن الزيادة هى بمقتضى الفضل وان كان الكل من الخير بفضله سبحانه لكن الزيادة ليست بمقابلة شئ من الأعمال فهى فضل صرف فجاءت بأعظم الأشياء ولذلك قال جل جلاله (ويزيدهم من فضله) وهذا أجل البشارات وأجل السرور لأن ماهو مقتضى فضل ذى الجلال والاكرام لا يبقى معه هم ولا نصب. ولا حظ من خير الا وقد أجزل لمن من عليه بهذه النعمة جعلنا الله من أهلها بفضله ولذلك قال عز وجل (واسألوا الله من فضله) لأنه اذا كان السؤال من المسكين الى الجليل وهو ليس بملتفت لعمله كان أنجح فى الاستجابة ولا يتنبه اليها الا من خص بها جعلنا الله منهم بفضله

الوجه السادس : وهنا اشارة صوفية لأنهم لما رأوا هذه الاشارة وغيرها يقتضى تفضيل ترك الحظوظ على غيرها عملوا على الخروج من حظوظ النفوس جملة من غير تفصيل واشتغلوا بذكر الصمد الجليل فاورثهم عز وجل العز الرفيع بأن شرفهم فقال عز وجل فى محكم التنزيل (لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) وقال عز وجل (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه) فهمنا الله ما فهمهم وجعلنا فى الأحوال معهم لارب سواه وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليما

(٤٨) ————— حديث رؤية المولى عز وجل —————

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّاسَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ هَلْ تَمَارُونَ فِي الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَيْسَ دُونَهُ سَحَابٌ قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَهَلْ تَمَارُونَ فِي الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَانْكُمْ تَرَوْنَهُ كَذَلِكَ يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ مَنْ كَانَ يَتَّبِعُ شَيْئًا فَلْيَتَّبِعْهُ فَهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ الشَّمْسَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ الْقَمَرَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ الطَّوَاغِيتَ وَتَبَقَى

هَذِهِ الْأُمَّةُ فِيهَا مُنَافِقُوها فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَيَقُولُ أَنَا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ هَذَا مَكَانُنَا حَتَّى يَأْتِيَنَا رَبُّنَا  
فَإِذَا جَاءَ رَبُّنَا عَرَفْنَاهُ فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَيَقُولُ أَنَا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ أَنْتَ رَبُّنَا فَيَدْعُوهُمْ فَيَضْرِبُ  
الصَّرَاطُ بَيْنَ ظَهْرَانِي جَهَنَّمَ فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يَخْرُجُ مِنَ الرِّسْلِ بِأَمْرِهِ وَلَا يَتَكَلَّمُ أَحَدٌ يَوْمَئِذٍ إِلَّا الرِّسْلُ  
وَكَلَامُ الرِّسْلِ يَوْمَئِذٍ اللَّهُمَّ سَلِّمْ وَسَلِّمْ وَفِي جَهَنَّمَ كَلَالِبٌ مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ هَلْ رَأَيْتُمْ شَوْكَ السَّعْدَانِ  
قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَانْهَاهُ مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ قَدْرَ عَظَمَتِهَا إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَتَخْطِفُ النَّاسَ  
بِأَعْمَالِهِمْ فَمِنْهُمْ مَنْ يُوقِظُ بَعْمَلِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَخْرُدُ لَمْ يَنْجُو حَتَّى إِذَا أَرَادَ اللَّهُ رَحْمَةً مِنْ أَرَادَ مِنْ أَهْلِ  
النَّارِ أَمَرَ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ أَنْ يَخْرِجُوا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ فَيَخْرِجُونَهُمْ وَيَعْرِفُونَهُمْ بِأَثَرِ السُّجُودِ وَحَرَّمَ  
اللَّهُ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرِ السُّجُودِ فَيَخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ كُلَّ ابْنِ آدَمَ تَأْكُلُهُ النَّارُ إِلَّا أَثَرُ السُّجُودِ  
فَيَخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ قَدْ امْتَحَشُوا فَيَصُبُّ عَلَيْهِمْ مَاءَ الْحَيَاةِ فَيَنْبُتُونَ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي حِمِيلِ السَّيْلِ ثُمَّ  
يُفْرِغُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ وَيَبْقَى رَجُلٌ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَهُوَ آخِرُ أَهْلِ النَّارِ  
دَخُولًا الْجَنَّةَ مُقْبِلًا بَوَجهِهِ قَبْلَ النَّارِ فَيَقُولُ يَا رَبِّ أَصْرَفَ وَجْهِي عَنِ النَّارِ فَقَدْ قَشَبَنِي رِيحُهَا وَأَحْرَقَنِي  
ذِكَاها فَيَقُولُ هَلْ عَسَيْتَ إِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ بِكَ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَ ذَلِكَ فَيَقُولُ لَا وَعِزَّتِكَ فَيُعْطِي اللَّهُ عَزَّ  
وَجَلَّ مَا شَاءَ مِنْ عَهْدٍ وَمِثْقَالِ فَيَصْرِفُ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ فَإِذَا أَقْبَلَ بِهِ عَلَى الْجَنَّةِ رَأَى بِهَيْجَتِهَا سَكَتَ  
مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ ثُمَّ قَالَ يَا رَبِّ قَدِمْنِي عِنْدَ بَابِ الْجَنَّةِ فَيَقُولُ اللَّهُ أَلَيْسَ قَدْ أَعْطَيْتَ الْعَهْدَ وَالْمَوَاقِيقَ  
أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنْتَ سَأَلْتَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ لَا أَكُونُ أَشَقَى خَلْقِكَ فَيَقُولُ فَمَا عَسَيْتَ إِنْ  
أَعْطَيْتَ ذَلِكَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَهُ فَيَقُولُ لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُ غَيْرَ ذَلِكَ فَيُعْطِي رَبُّهُ مَا شَاءَ مِنْ عَهْدٍ وَمِثْقَالٍ  
فَيَقْدِمُهُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَإِذَا بَلَغَ بَابَهَا فَرَأَى زَهْرَتَهَا وَمَا فِيهَا مِنَ النُّضْرَةِ وَالسَّرُورِ فَيَسْكُتُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ  
يَسْكُتَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ ادْخُلْنِي الْجَنَّةَ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَيَحْكُ يَا ابْنَ آدَمَ مَا أَعْدَدْتُكَ أَلَيْسَ قَدْ أَعْطَيْتَ  
الْعَهْدَ وَالْمَوَاقِيقَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ الَّذِي أَعْطَيْتَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ لَا تَجْعَلْنِي أَشَقَى خَلْقِكَ فَيَضْحَكُ اللَّهُ



عَزَّ وَجَلَّ مِنْهُ ثُمَّ يَأْذَنُ اللَّهُ لَهُ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ فَيَقُولُ مَنْ فَيَتَمَنَّى حَتَّى إِذَا انْقَطَعَتْ أَمْنِيَّتُهُ قَالَ اللَّهُ  
عَزَّ وَجَلَّ زِدْ مِنْ كَذَا وَكَذَا أَقْبَلْ يَذْكُرُهُ رَبُّهُ حَتَّى إِذَا انْتَهَتْ بِهِ الْأَمَانِيُّ قَالَ اللَّهُ لَكَ ذَلِكَ وَمِثْلُهُ  
مَعَهُ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ لَكَ ذَلِكَ وَعَشْرَةُ أَمْثَالِهِ

ظاهر الحديث تحقيق رؤية ربنا جل جلاله يوم القيامة والكلام عليه من وجوه  
الوجه الأول : قوله عليه السلام « هل تمارون » معناه هل تشكون وعلى الرواية  
الأخرى هل تضارون في القمر ليلة البدر ليس دونه سحب فلهذه من الأشياء التي لا يشك أحد  
أن القمر موجود مرئى ولو سكت عليه السلام واقتصر على هذا المثال لكان في البيان والتحقيق  
كافياً ثم أكده عليه السلام بأن قال هل تمارون في الشمس ليس دونها سحب وفي ابتدائه عليه  
السلام أولاً بالقمر ثم بالشمس بعده من الحكمة وجوه منها اتباع الأب الجليل وهو إبراهيم  
الخليل عليه أفضل الصلاة والسلام كما اتبعه عليه السلام في الملة اقتدى به في الدليل فكان دليل الخليل  
على إثبات وجود الربوبية واستدلال الحبيب بمقتضى ذلك الدليل نفسه على إثبات الرؤية فكل  
استدل بمقتضى حاله لأن الخلقة تصح بالوجود والمحبة لا تقع إلا برؤية المحبوب

الوجه الثاني : فيه من الحكمة أن رؤية القمر يقربها كل من يبصر ولو كان من ضعف بصره  
ما عسى أن يكون فعند تمام البدر دون سحب يبصره ضرورة وبقي من لا يبصر له يكون عنده  
وجود رؤية القمر تقليدا والشمس يشهد بوجود رؤيتها من له بصر ومن لا يبصر له فإن الاعمى  
يلقاه حرها وإذا قابلها وقت الظهيرة وليس دونها سحب أحس بادراكها زيادة يجدها على ما يخبرون  
بذلك فأكد لها صلى الله عليه وسلم بأشد من الأول ويكون معنى المثال في تحقيق الرؤية لا في الكيفية  
لأن القمر والشمس متحيزان والحق سبحانه وتعالى ليس بمتحيز وليس أيضا شيء من مخلوقاته  
يشبهه هذا بدليل العقل والنقل فأما من طريق العقل فبالاجماع منهم أن الصنعة لا تشبه الصانع  
والشمس والقمر خلق من خلقه عز وجل فليس بينهما شبه بوجه من الوجوه وأما من طريق النقل  
فما جاء في التنزيل ( ليس كمثله شيء ) وإنما العرب تشبه الشيء بالشيء أشبه ما يكون فيه كقولهم زيد  
مثل الأسد والبشر ليس بينه وبين الأسد في الخلقة مماثلة وإنما شبهوه به لكثرة شدته ومثل ذلك  
قولهم فلان مثل القمر ولا شبه في الخلقة بينهما وإنما شبهوه لحسنه هذا في المحدثات التي بينهم نسبة  
الحدوث فكيف بمن لا نسبة بينه وبين خلقه جل جلاله وهذا مثل ما يقول الناس بعضهم لبعض إذا

سأل أحدهم الآخر في أمر هل هو حق أم لا فيحلف له أنه حق كما أنت موجود في الوجود لأن علم الضرورة لا يشك أحد فيه فرد لهم صلى الله عليه وسلم علم الايمان بالرؤية الذي هو من قبيل التصديق بالغيب من قبيل علم الضرورة الذي هو مقطوع به لا يخالف فيه أحد في الوجود وعلم الضرورة هو كعلمك بأن السماء فوقك موجودة وأن الأرض تحتك موجودة وأنت فيها موجود الآن وكذلك ما أدركته من جميع الموجودات تشهد بالقطع الذي لا ارتياب فيه بأنها موجودة حسا

الوجه الثالث: فيه من الفقه جواز الاستدلال بالعلم النظري على علم الضرورة وبنائه عليه وفيه من الفقه أيضا أن يخاطب كل شخص بما يفهمه لأن العرب فهموا عنه عليه السلام المعنى الذي أشرنا اليه ولو كانوا غير عرب لم يبين لهم عليه السلام إلا بما كانوا يفهمون عنه يؤيد ذلك قوله عليه السلام: خاطبوا الناس على قدر عقولهم. أي على قدر ما يفهمون وعلى رواية تضامون أي لا تتضاغظون لأن القمر إذا ارتقب في أول ليلة تضاعط الناس على من أبصره لكي يزيهم إياه ويتعبون في ادامة النظر اليه وبعضهم يتعب وقد لا يراه لضعف بصره وإذا كان ليلة كماله لم يتضاغظ أحد مع أحد ولا يتعب أحد في رويته بل قد كسا نوره جميع الأرض وانشرت له الصدور فيكون معنى هذا الوجه مثل الأول في تحقيق الرؤية وزيادة معنى ثان إنكم أيها المؤمنون كلكم ترون ربكم يوم القيامة كاترون البدر عند كماله دون سحاب والشمس دون سحاب بلا تعب كذلك ترون ربكم حقا لا شك في ذلك كما يشهد له آخر الحديث

الوجه الرابع: قوله عليه السلام ﴿ ترونه ﴾ كذلك عائد على تحقيق الرؤية التي أخبر بها عليه السلام من أنهم لا يشكون في القمر ولا في الشمس بتلك الصفة فنقول كذلك حق يرونه بلا ريب ولا امتراء وهنا تنبيه وهو انه لا يلزم من الرؤية التحديد ولا الاحاطة لأن بعض مخلوقاته سبحانه يراها ويعلم بالقطع أنها محدودة ولكن لا نحيط نحن بها مثل السماء والأرض نحن ندرك كل واحدة منها ونبصرها ولا نحيط بها ونحن نعلم بالضرورة أنها محصورة محدودة فكيف بمن ليس كمثل شيء! تنبيه ثان وهو أنه لا يلزم أيضاً من الرؤية الجهة لانا نرى من خلقه كثيرا وليس هم في جهة مثل الليل والنهار فانا نبصرها وليس في جهة فكيف بمن ليس كمثل شيء تنبيه آخر أيضا وهو انه لا يلزم من الرؤية إدراك جميع الصفات فانا نبصر من بعض مخلوقاته ما نبصره ولا ندرك منه حقيقة صفته منه الماء فانا نبصره ونشربه ولا نعلم له لونا لأنه كلما جعل في شيء يكون لونه لون ذلك الشيء وحقيقة لونه القائمة به لا يدركها أحد ولم يقدر أحد من المحققين أن يخبر عنها بلون ما فكيف بمن ليس كمثل شيء فتحصل من ذلك كله تحقيق رؤيته جل جلاله بلا ريب مع نفى الكيفية

بلا ريب أيضا

الوجه الخامس؛ قوله عليه السلام ﴿يخبر الناس يوم القيامة﴾ أى تجمع كما قال عز وجل (وأرسل في المدائن حاشرين) أى من يجمع الناس وفيه من الفقه الايمان بالبعث بعد الموت وبكل ماورد من الاخبار في ذلك اليوم العظيم والتصديق بذلك أنه حق كما أخبر عليه السلام ولا يتعرض أيضا الى الكيفية في كل ما جاء من أمر الساعة فانه أمر لاتسعه العقول وطلب الكيفية فيه ضعف في الايمان وإنما يجب الجزم بالتصديق كما أخبر عليه السلام لأن قدرة القادر لا يعجزها ممكن

الوجه السادس : قوله عليه السلام ﴿ فيقول من كان يعبد شيئا فليتبعه ﴾ شئ يعم جميع الأشياء مدركة كانت أو غير مدركة فالمدرک منها مثل الشمس والقمر والنجوم والأوثان على اختلافها وغير المدرک منها مثل الملائكة وهوى النفوس لقوله عز وجل (أفرأيت من اتخذ إلهه هواه) وما أشبهها وفي قوله عليه السلام أولا من كان يعبد شيئا ثم ذكر الشمس والقمر ثم عم بذكر الطواغيت دليل على أن كل ما يعبد من دون الله كائنا ما كان هو من جملة الطواغيت فلو سكت عليه السلام عند قوله شيئا لكان احتمل ما بينه بالمثال وهو ما سوى الله من مخلوقاته واحتمل أن يريد من عبد الله فانه يبدأ في ذلك الوقت على جميع من عبد من دون الله فيتبعه كل من كان يعبد فانه يصدق على المولى جل جلاله وعلى غيره من مخلوقاته ولذلك قال عز وجل ليس كمثل شئ فهو جل جلاله شئ وليس كمثل شئ. وذكر عليه السلام الشمس والقمر لأنهما أعظم المخلوقات المدركات التي عبدت من دون الله ثم عاد عليه السلام الى اجمال الأوثان بقوله الطواغيت فأزال بهذا الاحتمال الثاني وصح به الوجه الأول كما ذكرناه ويترتب على هذا من آداب الفقه ان من حسن الكلام اذا كان في كلام المتكلم ما يقع فيه أوفى بعضه احتمال للوجه الذى أراده ولغيره أنه يأتي بمثال أو إشارة يذهب بها ذلك المحتمل ويحقق ما أراده ويترتب عليه من الحكم أن لا يحكم على المتكلم الا بما يقتضيه جميع كلامه من أوله الى آخره ولا يلزم البعض ويترك البعض اذا كان الكلام مرتبطا ببعضه ببعض

الوجه السابع : فيه دليل على أن الحكم يوم القيامة ليس الشخص فيه كما هو هنا باختيار نفسه يؤخذ ذلك من قوله من كان يعبد شيئا فليتبعه ثم لا يسعه الا الاتباع وان كان يفضى به كما هو متحقق الى الهلاك وهنا الأمر قد ورد والمتبعون على اختلاف فتبع بالجملة وتارك بالجملة أيضا وما بينهما والحكمة في ذلك والله أعلم لما كانت هذه الدار يجتمع فيها الحق والباطل كان أهلها على ذلك الوضع ولما كانت تلك حق كلها كان الكل فيها على مقتضى وضعها وهنا بحث وهو أنه قد أخبر أنه من كان

يعد شيئاً اتبعه وسكت ولم يخبر عن استقرارهم أين يكون فسكوته عليه السلام عن غاية الاستقرار يؤخذ ذلك من مفهوم الكلام وهو أنه لما أخبر عليه السلام بأنهم طواغيت وقد علم به واعد الشرع أن الطواغيت كلها في النار فللعلم بذلك سكت عنه عليه السلام وإن كان قد بينه في حديث آخر فانه عليه السلام ذكر فيه أنهم يردون جميعا النار الأوثان وعبادها وقد نبه عز وجل على ذلك في كتابه بقوله تعالى في فرعون وهو واحد ممن عبد من دون الله (فأوردتهم النار وبئس الورد المورد)

الوجه الثامن: قوله عليه السلام ﴿وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها﴾ وهنا بحث في الأمة هل الألف واللام للجنس يعنى أمة التوحيد من الثقلين من أول العالم الى آخره أول العهد يعنى به أمة محمد عليه السلام لا غير احتمل والظاهر أنها للجنس بدليل ما عدا عباد الطواغيت وهو جميع الرسل وأممهم من الجن والانس أى أنهم لا يتبعون وثناً وإن كان فيهم المنافقون وهم غير مؤمنين لكنهم لما ادعوا أنهم مؤمنون أبقوا مع المؤمنين

الوجه التاسع: قوله عليه السلام ﴿حتى يأتى﴾ تمحيض ثان لحقيقة دعوى الايمان فهناك يتميز الخبيث من الطيب وفي هذا الموضع دليل على فضل الايمان لأنه لما تلبس هؤلاء المنافقون بدعوى الايمان أبقيت عليهم حرمة ما في ذلك الوقت العظيم من أجل تلك الدعوى

الوجه العاشر: قوله عليه السلام ﴿فيأتيهم الله عز وجل﴾ الايتان هنا بمعنى الظهور لأن الايتان في اللغة يكون بمعنى المجيء والانتقال كما تقول أتى زيد وقد يكون بمعنى الظهور كقولهم أتى الأمر الذى قلت بمعنى ظهر واتى الحق أى ظهر ومثله قوله عليه السلام لا يبقى العدل بعدى الا يسيرا فاذا طلع الجور ذهب من العدل مثله والجور ليس هو جرم يطلع ويبرز وانما هو بمعنى ظهوره فيكون الايمان بالاياتين مع عدم الكيفية والأوصاف اللاتقة بالمحدثات كلها

الوجه الحادى عشر: قوله عليه السلام ﴿فيقول أنا ربكم﴾ هذا أيضا يجب الايمان به مع نفى الكيفية لأن مولانا سبحانه لا يتكلم بحرف ولا بصوت وانما هذا ميسر بلغة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كما يسر القرآن الذى هو كلامه عز وجل فيسر لهم اذ ذاك كلام مولانا جل جلاله بلغة العرب كما يسرهم كلامه في الدنيا باللسان العربى واحتمل أن يكون عز وجل كلمهم بكلامه الذى هو صفته عز وجل كما كلم موسى عليه السلام وفهمه له كيف شاء وتكون يسرت العبارة هنا لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بلغته كما يسر القرآن بلغته بمقتضى الحكمة والكيفية في الموضوعين غير ملحوظة بل منفيه نفى كل ويترتب على ذلك من الفقه الايمان القطعى بالكلام لا كور مع عدم الكيفية وكذلك في كل موضع يقع الكلام في ذاته الجليلة سبحانه وفي صفة من

صفاته لاسييل للنظر في الكيفية في شيء من ذلك

الوجه الثاني عشر: قوله عليه السلام ﴿ فيقولون هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فإذا جاء ربنا عرفناه ﴾ هذا أدل دليل على أن إدراكات الحواس خلق من خلق الله يخلق عز وجل فيها ما يشاء كيف يشاء يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام يأتينهم فيقول أنا ربكم على المعنى المتقدم فمع الرؤية والكلام لم تقع لهم معرفة لأن حجابهم جعل من عند أنفسهم ونضرب بذلك مثلاً في عالم المخلوقين والله المثل الأعلى مثل قرص الشمس إذا أقبلت وقيل للضعيف البصر انظر الشمس وهو يعلم بالقطع أن عين الشمس إذا لم يكن دونها سحاب أنها مستتيرة فإذا نظر إليها يبصره رأى فيها طرقاتاً حمراء وصفراء وسوداً فيقول ليس هذه الشمس التي أعلم فيقال له منك عدم حقيقة الإدراك فينازع في ذلك فيقال له داو بصرك ثم تعال وابصرها فإذا داوى بصره وعاد إلى نظرها رآها على حال كمالها من الحسن والضياء فحينئذ يسلم أن حجابها كان من عند نفسه هذا في مخلوق مع مخلوق فكيف مع من ليس كمثل شيء فالحجب كلها التي لنا منا بمقتضى القدرة والحكمة الربانية

الوجه الثالث عشر: فيه تعلق لأهل الصوفة الذين يقولون بأن الحجب كلها من أنفسهم فمن صَح له منهم الخروج الكلي عنها فقد وصل وعرف وخاطب وخطب وأبصر وبصر لكن مع التزام حدود الأكابر والأعظام وتقرير القواعد الشرعية والتزوية اللائق بالجلال

الوجه الرابع عشر: قوله ﴿ هذا مكاننا ﴾ أي لا نبرح منه وقوله ﴿ حتى يأتينا ربنا ﴾ أي يتجلى لنا كما وعدنا في دار الدنيا ويؤخذ هنا من الفقه أنه على قدر حال علمك في هذه الدار يكون حالك في تلك الدار ولذلك قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين قيل له عن فتاني القبر قال أيكون معي عقلي قيل نعم قال لا بألى وذلك لعلمه أن علمه يكون على أكمل حالات الإيمان فلذلك قال إذا بقي معي ما عقلته من الإيمان فأنا ناج لاشك فيه وإنما خاف من تبديل الحال ولذلك قال أهل العلم بالمعرفة والشريعة إن التجلي هناك في دار الكرامة يكون بتفاوت الناس فيه على قدر معرفتهم في هذه الدار بالاجلال والأعظام وقوله ﴿ فإذا جاء ربنا عرفناه ﴾ معناه فإذا تجلى لنا نفسه عرفناه لأن المؤمنين هنا يعرفون أن قدرته جل جلاله عظيمة تفعل ما شاءت كيف شاءت وهنا بحث هل كل الناس يقولون ذلك على لسان واحد أو أهل الخصوص والمعرفة هم الذين يجاوبون ويخاطبون والغير في حكم التبعية كما هو الأمر في هذه الدار لأن العرب إذا تكلم البعض من الجمع قالوا قال القوم الأمر، محتمل للوجوبين معا والقدرة صالحة أن تعطى هناك للعامة من حسن الجواب والأدب كما تعطيه للذي قد من عليه بالمعرفة هنا وفيه بشارة عظيمة وهي الأخبار بابقاء

« في بهجة »



الايمان وهذا القدر من الافضال حتى يقع الخطاب بين هذا العبد الذى هو على ماهو عليه من الحقارة مع هذا المولى الجليل مع ماهو عليه من الاستغناء والجلال ولذلك روى عن بعض المتعبات انها كانت تفرح بالموت وتقول أو ليس يخاطبني ويوبخني ويقول لى ياأمة السوء فعلت كذا وكذا فذلك غاية مطلبي وقوله ﴿فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ﴾ أى يتجلى لهم وقوله ﴿فَيَقُولُ انا ربكم﴾ هو على ماتقدم من القول قبله من البيان وقوله ﴿فَيَقُولُونَ انا ربنا﴾ فحين من عز وجل عليهم بالمعرفة عرفوه وقوله ﴿فَيَدْعُوهُمْ﴾ هنا اى يدعوهم الى الاتباع لما جاء فى حديث غير هذا وقوله ﴿فَيَتَّبِعُونَهُ﴾ اى يتبعون حيث يؤمرون وقد جاء ان هذا الموطن اعنى موطن الاتباع يكون التفرقة بين المؤمنين والمنافقين حتى يقال لهم ارجعوا وراءكم فيلتفتون فيضرب بينهم بسور كما اخبر جل جلاله فى كتابه ( فضرب بينهم بسور ) وقد جاء ايضا مثله فى حديث غير هذا

الوجه الخامس عشر : فيه من الفقه انه عند الاختبار يتبين حقيقة الحقائق ويترتب عليه من الفائدة بعد الايمان القطعى به ان يختبر المرء هنا حال ايمانه حتى يعلم من اى الفرق هو ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : حاسبوا أنفسكم قبل ان تحاسبوا . ولتعلم ان حكم الله عدل وما أمرنا به حق وأن الحكم لا يتبدل فلا تمهل نفسك وتطمع فى الخلاص بضد موجه فهو عين الحمق وهنا سؤال وهو ان يقال ما الحكمة فى تجلى مولانا لنا أولا ولم يعطنا المعرفة وفى الثانية يتجلى لنا ويمن علينا بالمعرفة ولم لا يتجلى لنا عند ما تتبعت كل امة ما عبدت فان قلنا هذا مما استأثر الحق عز وجل به ولا سبيل لنا لمعرفة الحكمة فى ذلك فلا بحث وإن قلنا ان الحكيم لا يفعل شيئا الا بالحكمة وما اخبرنا الا ان تفكر ونعتبر وتبصر وهو الأظهر والله اعلم فما الحكمة فى انه عز وجل تجلى لنا مرتين ومنعنا فى الأولى الميز ومن به عاينا فى الثانية فنقول والله أعلم لأن يكون بدء الخير وهو التجلى والكلام بما كنا عرفناه به فى الدنيا أنه ليس كمثله شئ وان كل ما فىنا من حواس وما فيها من إدراك خلق له عز وجل فعرفنا أولا بالصفة التى ابتدأنا بها فى الخلق أولا وآخرا وهى صفة القدرة المتصرفه فىنا مع إبقاء صفات دعوانا فيما جبلنا عليه أولا بأول بمقتضى الحكمة وأما كونه عز وجل آخر التجلى حتى لم يبق الا هذه الأمة فيها منافقوها على البحث المتقدم وهم جميع الرسل وأممهم جنا وانسا فذلك والله أعلم ليظهر لهم قدر النعمة عليهم إذ يعاينون ذلك الجمع الكثير كلهم يردون النار ثم يمن عليهم بعد ذلك بالتجلى والخطاب فيقدرون إذ ذاك على قدر المنة بمقتضى الحكمة كما جعل عز وجل بين الجنة والنار طيقانا يبصر أهل الجنة منها أهل النار وما هم فيه فيكبر عندهم قدر النعمة التى هم فيها لأن النعمة لا تعرف إلا بمعرفة

ضدها جعلنا الله من أهل نعمه في الدارين بمنه وقوله ﴿يضرب الصراط بين ظهراي جهنم﴾ يضرب الصراط أى ينصب كما تقول ضربت الجبل أى نصبته وقد جاءت صفة الصراط أنه أرق من الشعر وأحد من السيف وأنه سبع عقبات وإن طول كل عقبة مقدار ثلاثة آلاف سنة على أحد الأفاويل وقوله ﴿بين ظهراي جهنم﴾ أى على وسط جهنم لأن الحروف عند العرب تبدل بعضها من بعض وهو من فصيح الكلام كقوله عليه السلام في حديث الاسراء أتينا على السماء السادسة معناه الى السماء السادسة وتقول العرب فلان بين ظهراي القوم أى في وسط القوم فيكون المعنى فينصب على وسط جهنم وقد جاء أن النار تدور بالناس في المحشر كما يدور الحاتم بالاصبع وإن الشمس من فوقهم وليس لهم طريق الى الجنة الا على الصراط اذا نصب وصفته كما تقدم ويترتب على ذلك من الفقه الايمان بالصراط أنه حق وأنه الآن مخلوق يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام يضرب فلو لم يكن مخلوقا لأخبر أنه يخلق فلما أخبر عليه السلام في غير هذا الحديث به وبصفته وتحقق وجوده أخبرنا هنا بأمر قد علم ولو لم يكن كذلك لأخبر به حتى يعرف هذا الاسم على ماذا يقع والصراط في اللغة هو الطريق قال تعالى (وأن هذا صراطى مستقيما) أى طريقى

الوجه السادس عشر: يؤخذ منه الدليل على عظيم قدرة القادر جل جلاله يؤخذ ذلك من كيفية وصف هذا الصراط وعظم النار التي هي بقدر طوله وهذا الترتيب العجيب

الوجه السابع عشر: فيه دليل لمذهب أهل السنة الذين يقولون بأن النار مخلوقة موجودة الآن لأن الصراط لا يضرب على شيء الا أن يكون مخلوقا موجودا حسا

الوجه الثامن عشر: فيه دليل على أنه لا يخرج الى المحشر من جميع النيران الا جهنم وحدها لأن النار كما أخبر عز وجل في الكتاب وكما أخبر عليه السلام في الحديث سبعة فالأولى منها جهنم وهي التي يدخلها المذنبون من أمة محمد عليه السلام وغير المؤمنين المذنبين فمنهم من يقع فيها من على الصراط ومنهم من يدخل من بابها أعاذنا الله منها بفضلها وهنا بحث وهو لم خصت هذه من جميع دركات النار بالخروج الى المحشر دون غيرها فالجواب أنه لما أحكمت الحكمة الربانية ان الصراط لا يجوز عليه الا أهل الايمان وان الكفار لا يعبرون عليه فانه إنما جعل طريقا الى الجنة والكفار ليسوا من أهلها فلا يعبرون عليه وانما يدخلون ما أعد لهم من الدركات على أبوابها ومن أهل الايمان من لا يكون دخوله النار الا أن يقع من على الصراط فلم ينصب الصراط الا على النار التي هي مختصة بأهل الايمان لئلا يقع أحد من المؤمنين في نار ليست له حكم عدل بمقضى حكمة الحكيم الذي ليس كمثله شيء

الوجه التاسع عشر: فيه دليل على أن أمور الآخرة ليست على أمور الدنيا في غالب أمرها يؤخذ ذلك من أن الصراط بهذه الصفة يتحمل جواز جميع المؤمنين في مقدار بعض يوم من أيام الدنيا لأنه جاء أن الحق سبحانه يفرغ من الفصل بين العباد بمقدار نصف يوم من أيام الدنيا والجواز على الصراط في جزء من ذلك النصف والعادة في هذه الدار أن ذلك القدر من جرم في الحالة والحدة لا يحمل من الثقل شيئا فكيف بتقل ذلك العالم العظيم ولأن الطريق الواسعة أيضا في هذه الدار لا يمر عليها من الجمع الكثير إلا اليسير فكيف مع تلك الرقة والدقة وأيضا فإن الطريق الضيق هنا إذا كان على مهواة لا يملك أحد أن يستطيع المرور عليه وهناك أهل النجاة يمرون عليه وما عندهم من ذلك خبر كما أخبر الصادق صلى الله عليه وسلم فسبحان من هذه قدرته

الوجه العشرون: قوله عليه السلام «فأكون أول من يجوزهن الرسل بأمته» فيه دليل لما ذكرناه أولا لأنه عليه السلام عنى بالأمّة جميع الموحدين من آدم عليه السلام إلى محمد عليه الصلاة والسلام الوجه الحادي والعشرون: فيه دليل على فضل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على جميع الرسل عليهم السلام وفضل أمته على سائر الأمم يؤخذ ذلك من تقدمته عليه السلام بأمته في الجواز على الصراط وقوله عليه السلام «ولا يتكلم يومئذ أحد إلا الرسل» يعنى حين الجواز على الصراط لا في اليوم كله بدليل ما جاء في كلام الناس أنهم يطلبون الشفاعة ويمشون من رسول إلى رسول وما يحتاج الناس بعضهم مع بعض عند الحساب ومن كلامهم في هذا الحديث مع مولانا جل جلاله حين يقول لهم أنا ربكم ويوم القيامة يوم واحد والاهوال فيه مواطن مواطن فعبّر عن كل موطن باليوم وهذا سائغ في لسان العرب من تسميتهم البعض بالكل والكل بالبعض كما تقول جاء زيد يوم الخميس وما جاء من اليوم إلا في ساعة واحدة وبهذا المعنى يجتمع كل ما جاء من الأخبار في يوم القيامة لأنها كلها أخبار والأخبار لا يدخلها نسخ وهي كلها حق

الوجه الثاني والعشرون: فيه دليل على شدة الهول في ذلك الموطن بدليل أنه لا يقدر أحد أن يتكلم لأنه لا يمنع من الكلام لاسيما من الدعاء إلا الهول العظيم وما يدل على ذلك كلام الرسل عليهم السلام الذي هو دعاء بالسلامة وهم الآمنون

الوجه الثالث والعشرون: فيه دليل على أن الدعاء هناك يرجى قبوله والخير من أجله ولولا ذلك لما كانت الرسل صلوات الله عليهم يدعون

الوجه الرابع والعشرون: فيه دليل على فضيلة هذه الصفة في الدعاء وهي قولهم عليهم السلام اللهم فلولاً ذلك لما كانوا يدعون بها في هذا الموضع العظيم وقيل إن معناه أسألك بجميع ما سئلت به

الوجه الخامس والعشرون: قوله عليه السلام ﴿ في جهنم كلاليب مثل شوك السعدان هل رأيتم شوك السعدان قالوا نعم قال فانها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر عظمها الا الله عز وجل ﴾ فيه من الفقه التشبيه في الاخبار إذا عرفت ما يشبه به انه أبلغ في البيان لأن شوك السعدان كثير في البرية له أطراف شديدة الحدة اذا تعلقت بشيء قلما ينصل عنه الا وقد أخذت منه فاذا كانت هذه هنا على هذه الصفة مع وسع الأرض ودتها هنا فكيف هناك مع ذلك العظم وضيق الطريق فانظر ما أبدع هذا التشبيه وإن الذي يتعاق به إما ترميه في النار وإما تخردله كما أخبر عليه السلام وفيه أنها وإن كانت بهذه الصفة لا يكون تعلقها بأحد الا بقدر ذنوبه فهو بمعنى المتخردل ويكون تشبيهه التخردل بقدر الذنوب التي من أجلها تعلقت فاحذر أيها المسكين هنا تنج هناك ولذلك جاء عنه صلى الله عليه وسلم: ان النار تقول للمؤمن جزيا مؤمن فقد أطفأ نور وجهك لهبي. فستان ما بينهما الوجه السادس والعشرون: فيه دليل على عظم القدرة لأن تلك الكلاليب لم يذكر عليه السلام أنها في أيدي زبانية وإنما ذكر أنها في جهنم دون محرك يحركها الا القدرة

الوجه السابع والعشرون: فيه دليل على أن المعلم يسأل من علمه عن ما يعرف أنه يعرف حتى يتيقن بالتحقيق أنه قد علم يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام هل رأيتم شوك السعدان حتى قالوا نعم وهو عليه السلام يعلم أنهم يعرفونها لكن الحكمة حتى يتيقن أنهم قد عرفوا الوجه الثامن والعشرون: فيه دليل على أن عدم التحديد في الموضع المخوف أبلغ يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام لا يعلم قدر عظمها الا الله عز وجل ولو وصف عليه السلام قدر عظمها بما كان أوقع في نفس من تعلق به مثل ما اذا رده الى علم الله وقوله ﴿ تخطف الناس ﴾ أي تجذبهم الى جهنم من أجل أعمالهم الخبيثة كما تقدمت الإشارة آنفاً وقوله ﴿ فمنهم ﴾ أي من الناس وقوله من ﴿ يوبق بعمله ﴾ أي يهلك بسبب عمله السوء كقوله عز وجل ﴿ أو يوبقن بما كسبن ﴾ وقوله ﴿ ومنهم من يخردل ﴾ أي تأخذ تلك الكلاليب منه بقدر ذنوبه وقوله ﴿ ثم ينجو ﴾ فيكون الناس على هذا الخبر الصدق ثلاثة أصناف ناج بلا تشويش وهو ما قدمنا ذكره الذي تقول له النارجز يامؤمن ومنهم الذي توبقه أعماله فيهاك وما بين ذلك الذي يخردل ثم ينجو وهؤلاء ليسوا على صفة واحدة بل منهم الكثير التخردل ومنهم القليل وما بين ذلك يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿ بقدر أعمالهم ﴾ ومعلوم بالضرورة أن أعمال الناس ليست على حد واحد وكذلك الفرقة الناجية ليست على حد واحد في الرفعة وكذلك الرفقة الهالكة أيضا ليست على حد واحد في العذاب يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام بقدر

أعمالهم) وقوله عليه السلام ثم ينجو يعطى المفهوم هنا أن المخردل لا ينجو الا بعد بقاء لأن ثم تعطى المهمة في الزمان فلا يكون زمان نجاته الا بعد طول أو تعب ويعطى أن ضده وهم الناجون تكون نجاتهم بسرعة وقد جاء ذلك في قوله عليه السلام : ان من المؤمنين من يجوز على الصراط مثل البرق ومنهم مثل الريح ومنهم مثل الجواد السابق ومنهم مثل أشد الرجال جرياً ومنهم مشياً . وهذا أدل دليل لما قدمناه آنفاً وهو ان الثلاثة أصناف ليسوا على حد واحد وقوله ﴿ حتى اذا اراد الله رحمة من اراد من اهل النار ﴾ اى انه وصل الوقت الذى سبق في علم الله وإرادته انه يرحم من سبقت له الرحمة في ذلك الوقت من اهل النار لأن الارادة من الله ليست كإرادتنا تحدث بعد ان لم تكن تعالى ان تكون صفاته تشبه صفات المحدثين

الوجه التاسع والعشرون : فيه دليل على ان من كان من اهل الايمان وإن كان في اى حالة كان لا يقطع اياسه من رحمة ارحم الراحمين فله من سبق له من الخير سابقة وقد قال جل جلاله (انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون) وقد روى أن عمر بن عبدالعزيز رضى الله عنه رأى في النوم ان القيامة قد قامت وحوسب الخلفاء فامر بهم ذات اليمين حتى وصل الأمر اليه فحوسب فامر به ذات اليمين فهو سائر مع الملائكة فلقى في الطريق مثل الجيفة فقال للملائكة من هذا قالوا أسأله فهو يخبرك فوكزه برجله وقال له من أنت فقال له انا الحجاج فقال له ما فعل الله بك فقال قتلنى بكل قتيل قتله قتلة وقتلنى بسعيد بن جبير سبعين قتلة وأنا انتظر ما ينتظر الموحدون وقوله ﴿ امر الملائكة ان يخرجوا من كان يعبد الله ﴾ اى قوما ممن كانوا يعبدون بدليل قوله في حديث آخر انه يخرج اولاً من كان في قلبه مثقال حبة من الايمان وفى الثانية أدنى حبة من الايمان وفى الثالثة ادنى حبة من الايمان فاحتمل هنا ان يكون اراد ان يخبر بالكل عن البعض وأراد ان يخبر عن جميع المخرجين وإن كانوا في مرار عدة اختصاراً ولكونه عايه السلام قد اخبر به في مكان آخر مفصلاً فان الفصيح يختصر في اخباره ليحفظ عنه ويطول ليفهم بحسن البنيان عنه وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قد اوتى من كلا النوعين اكملهما وأعلاهما وقوله ان يخرجوا من كان يعبد الله معناه من كان مؤمناً لأن المؤمنين ينطلق عليهم اسم عباد وإن كان منهم المذنب لأنه قد عبد الله اى انه قد اقر له سبحانه بالآلوهية ولم يجعل له شريكاً ولا عبد شيئاً من دونه لأنه لو كانت عبادته على ما يعرف من اللغة الاصطلاحية مداخل النار والعرب تسمى الكل بالبعض والبعض بالكل وهنا دليل لمذهب اهل السنة الذين يقولون ان النار لا تحرق بذواتها وإنما الحرق خالق من خلق الله تعالى يصيب به من يشاء فلو كانت تحرق بذاتها حرقت الملائكة وغيرهم



وأحرقت مواضع السجود كما تحرق سائر الجسد فإن بتبعيض حرقها ان ذلك ليس بمجرد وجود جوهرها بل ذلك بحسب ما يخلق فيها وقوله ويعرفونهم بأثر السجود وحرم الله على النار ان تأكل اثر السجود هنا بحث منها أن يقال أن اثر السجود لا تأكله النار ممن كان مؤمنا سجدا ولم يسجد فإن قلنا ذلك فقد اخرجنا اللفظ عن موضوعه لأنه عليه السلام قال يعرفونهم بأثر السجود وأثر الشيء لغة لا يكون الا بعد مامر على ذلك الشيء لاسيما مع قوله عليه السلام : بين المؤمن والكافر ترك الصلاة. لأنه لو صلى صلاة واحدة فقد حصل في العضو اثر صلاة وإتماما بحثنا على من لم يصل لا واحدة ولا أكثر وعلى هذا التوجيه يكون الخوف على من ترك الصلاة أشد لأنه يخاف عليه التبديل عند الموت وإن مات على الشهادة فيخاف عليه ان لا يخرج مع هؤلاء المؤمنين لعدم العلامة عنده وهنا حديث يعارضنا وهو قول جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم: من مات من امتك يشهد ان لا إله الا الله دخل الجنة. قال وإن فعل كذا وكذا قال وإن فعل كذا وكذا. والافتصال عنه ان نقول أشد الخوف على تارك الصلاة عند الموت فإن مات مقرا بها مخلصا بها لا يخرج مع هؤلاء اصحاب العلامة وإنما يخرج مع القبضة التي يقبض الله عز وجل كما جاء في الحديث ان الله عز وجل بعد شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم والأولياء والصالحين في العصاة الذين يكونون في جهنم فيخرجونهم منها ولم يبق اذ ذاك في النار الا من حبسه القرآن فيقول الله عز وجل قد شفعت الرسل وشفعت الأنبياء وشفعت الملائكة وشفعت العلماء وبقيت شفاعته ارحم الراحمين فيقبض في النار قبضة فيخرج في تلك القبضة كل من حبسه القرآن فيكون هؤلاء في جهنم وسيأتى الكلام على جملتهم في موضعه من داخل الكتاب ان شاء الله وهنا بحث في قوله عليه السلام «حرم» هذا اخبار عن منع مولا ناجل جلالة الحرق ان يصل الى تلك الأعضاء بالقدرة وان النار يخاطبها الحق سبحانه فالذي اذن لها الا تحرق تحرقه وما حرمه عليها لا تعتدى عليه وهل هذا الخطاب لها وهي من جملة الجواهر التي لا فهم لها ولا عقل تفهم عن الله كيف شاء وأنها عند الخطاب يوضع فيها ادراك بما تفهم عن الله وانها تخاطب للمقابلة والقدرة هي المتصرفه أو أنها تفهم وتعقل وأن الحرق منها لكن بقدرة الله تعالى فيكون مثل بني آدم أفعالهم كسب لهم وهي في الحقيقة خلق لربهم وهم عليها مثابون ومعاقبون احتمل كل الوجوه الوجه الثلاثون: فيه دليل على فضل العبادة اذ مع استيجاب العقاب لا تعذب تلك المواضع وهنا إشارة صوفية لما علم أهل الصوفة بأن مواضع العبادات لها حرمة بمقتضى هذا الحديث وبقوله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع في جوف امرئ غبار في سبيل الله ودخان جهنم حتى يعود اللبن في الضرع وما جاء في الآثار من مثل هذه المعاني الجليلة جعلوا قلوبهم وجميع أبدانهم كلها صرفا

للعباد فاستوجبوا بذلك بحسن الوعد الجميل المقام الرفيع في الدارين وفي ذلك فليتنافس المتنافسون الوجه الحادى والثلاثون : قوله عليه السلام ﴿ فيخرجون من النار وكل ابن آدم تأكله النار الا أثر السجود ﴾ هنا بحث وهو لم كرر القراءان ابن آدم تأكله النار الا أثر السجود وهو عليه السلام قد أخبر اولاً ان مواضع السجود قد حرمها الله عز وجل على النار فيكون تكراراً لغير فائدة وحاشا سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ان يقول شيئاً لغير فائدة فالجواب ان نقول ما كرر عليه السلام ذكر النار أنها لا تأكل موضع السجود من ابن آدم بعد ذكر خروجهم الا لزيادة فائدة ثانية وهو ان النار ليست مثلنا حرمت الأشياء علينا فتمنا المجتنب لما حرم عليه ودنا الواقع فيه وأن النار طائفة بجميعها لا تعدى على ما حرم عليها حتى يخرجوا منها وهي لم تعد فيهم ما أمرت وفيه معنى زائد على ذلك وهو ان النار اكبر جرماً منا وأشد وهي لا تعصى ونحن على حقارتنا وضعفنا نعصى فيه معنى شديد من التوبيخ للمخالفين لأمر الله عز وجل كما قال جل جلاله في كتابه (عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون) نفى قوله تعالى لا يعصون مع ما فيه الارهاب معنى مثل هذا من التوبيخ لأنهم مع غلظتهم وشدتهم ويعصون الله واتم مع ضعفكم ونذاركم تعصون مليكم فيجتمع فيه الترهيب والتوبيخ وقوله ﴿ فيخرجون من النار قدامت حشوا ﴾ أى ذهب ما لهم من اللحم وباليتم عدمو لأنهم لو عدمو الكانوا استراحوا وقوله ﴿ فيصب عليهم ماء الحياة فينبئون كما تنبت الحبة في حميل السيل ﴾ الحبة هي كل بذر ما عدا بذر المطعوم فان كل ما هو مطعوم قيل له حبة بفتح الحاء وكل ما ليس بمطعوم مثل العشب في البرية وما اشبهه قيل له حبة بكسر الحاء لفة وفي هذا من الفائدة الاخبار بالحكمة وهي ان ما ينبت من اللحم بماء الحياة لا يفنى وفيه الاخبار بسرعة ما يحى من الأشياء عند وضع ماء الحياة عليه بقدره الله تعالى كما اخبر عن السامرى حين ابصر جبريل عليه السلام حين اتى الى موسى عليه السلام على فرس الحياة فرأها لا تضع حافرها على شئ الا اخضر في الوقت فاخذ من اثرها فجاء من قصته ما اخبر الله عز وجل في كتابه لما وضعها في الحلى وقال له كن عجلاً عاد في الحين عجلاً له خوار كما خبر هنا في هذه الدار التي خلقت للفناء فكيف في تلك الدار التي هي مثل ذلك الماء للحياة والبقاء وهذا من اقوى الأدلة على قدرة الله سبحانه وتعالى

الوجه الثانى والثلاثون : فيه دليل على عظم ما ودع الله عز وجل في هذا السيد صلى الله عليه وسلم من المعرفة بأمور الدنيا والآخرة يؤخذ ذلك من كونه عليه السلام شبه سرعة نباتات الحبة في حميل السيل لأن الحبة بمقتضى الحكمة اسرع في النبات من الحبة ومع السيل ايضا اسرع في النبات في الأرض من غيرها لأنه يجتمع فيه التراب الرخو الذى يجذبه السيل وكثرة نداوته وما

يخالطه من حرارة الازباد التي يجدها معه فذهه كلها موجبة لسرعة النبات فاولا معرفته عليه السلام بأمور الدارين لما كان من كلامه هذا التشبيه العجيب

الوجه الثالث والثلاثون : فيه دليل على استصحاب الحكمة والقدرة معاً في تلك الدار كما هما في هذه الدار يؤخذ ذلك من أنه لم ينبت لهم لحم الا حتى صب عليهم ماء الحياة والقدرة صالحة على أن تنبت لهم اللحم دون سبب فهذا أثر الحكمة وكونهم في النار تأكل لحومهم وتمحشهم ولا تأكل أثر السجود أثر للقدرة فسبحان من أقام مافي الدارين بقدرته وصرف مافيهما من الأشياء بحكمته وقوله ثم يفرغ الله سبحانه من القضاء بين العباد يعنى بين هؤلاء المذكورين وغيرهم الا هذا الشخص المذكور بعد فيكون الحكم فيه كما أخبر صلى الله عليه وسلم وأتى ثم التي تقتضى المهلة لأن هؤلاء الذين يخرجون من النار كما خبر عليه السلام أنفا لم يخرجوا من النار حتى مكثوا فيها ما شاء الله بعد يوم الحساب الذى حكم فيه بين العباد وهذا يضمن تمام الحكم للوعدا الجميل في هذه الدار من مات على الاسلام فلا بدله من دخول الجنة لأن حساب يوم القيامة سريع وهذا فيه بطاء من أجل توفية المقدور على هؤلاء فلما كان أوله مرتبطا بآخره اقتضى طولاً فأتى عليه السلام بتم التي تدل على ذلك

الوجه الرابع والثلاثون : قوله عليه السلام (( ويبقى بين الجنة والنار )) المعنى ليس هو في احدهما وفيه دليل لأهل السنة الذين يقولون وهو الحق أن الجنة والنار مخلوقتان موجودتان جواهر يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام بين الجنة والنار

الوجه الخامس والثلاثون : قوله عليه السلام (( وهو آخر أهل النار دخولا الجنة )) فلا تكون المسافة الا في المحسوسات ولا الدخول الا في محسوس أيضا وفيه دليل على أن بين الدارين في الآخرة مسافة يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام بين الجنة والنار وقوله (( مقبلا بوجهه قبل النار )) يعنى الى جهة النار بدليل قوله عليه السلام في حديث غيره إن لها أربع جدارات غلظ كل جدار أربعين سنة الوجه السادس والثلاثون : قوله عليه السلام (( يقول يارب اصرف وجهى عن النار فقد قشبنى ريحها )) أى تأذيت بريحتها والقشب التثنية يقال ما أقشبت بيتهم أى ما أذنته وأقذره وفيه دليل على أن دار الذنوب والمعاصي تنتن وأن الشخص يتألم به التألم الشديد وفي الحديث ان رجلا يرمى في النار وله ربح منتنة فيتألم بها أهل النار فيقولون يا فلان ما شأنك أليس كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر فيقول كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وأنها كم عن المنكر وآتية و قيل فيه وجوه غير هذا وهذا أنسبها من أجل أن الجنة ريحها طيب وهو من أكبر نعيمها فكذلك النار ريحها تن وهو من أكبر عذابها

الوجه السابع والثلاثون: قوله عليه السلام ﴿وأحرقني ذكاؤها﴾ فيه دليل على عظم حر النار وعظم تنهائها إذ أنها بعد أربع جدارات يقشبه ريحها ويحرقه ذكاؤها فكيف حال من هو فيها وهذا بحث وهو أنه يعارضنا حديث هناد الذي قال صلى الله عليه وسلم فيه هو آخر أهل النار خروجا منها آخر أهل الجنة دخولا وقد قال عليه السلام عن هذا المذكور مثل ما قال عن ذلك فنقول والله الموفق إن الجمع بين الحديثين أن هذا آخر أهل النار الخارجين عنها لأن التقسيم يعطى أنهم على ضربين داخل فيها وخارج عنها كما أخبر عليه السلام لأنه أخبر عن هذا أنه من أهل النار لأنه أقرب إليها من الجنة والعرب تسمى الشيء بما يقرب منه ولولا قربها منها لما أحرقه ذكاؤها وهناد داخل فيها فهناد آخر من يخرج منها وآخر من يدخل الجنة من الخارجين منها والذي هو المذكور في هذا الحديث هو آخر من يدخل الجنة من أهل النار الذين هم خارجون عنها

الوجه الثامن والثلاثون: فيه دليل على قوة الرجاء في اجابة الدعاء وان لم يكن الداعي أهلا للاجابة يؤخذ ذلك من أن هذا السائل قد صح أنه من أهل النار ومن هو من أهل النار فهو من المبعودين مقطوع به ثم يتفضل عز وجل عليه وينيله رحمته فكيف من هو في حال الاحتمال لأن الناس كلهم في هذه الدار محتملين للسعادة وغيرها فهو أقوى رجاء في رحمة أرحم الراحمين

الوجه التاسع والثلاثون: فيه دلائل آخر في قوة الرجاء في قضاء حاجة من لا يعرف من الأدعية شيئا إذا ذكرها لمولاه يؤخذ ذلك من أن هذا لم يدع بشيء من الأدعية وإنما طلب حاجة وشكى ضره بأن قال اصرف وجهي عن النار وذكروا هو فيه فأجيب في مسألته وكشف ضره وقد دخلت مرة على بعض أهل الخير رحمه الله وهو ينادى ويقول ارحمني والسلام وهو مستغرق في حاله فقلت ما هذا السؤال فقال لي دعني فاني تفكرت في الدنيا وما فيها من البلاء والهموم وفي الآخرة وما فيها من المحن والأهوال فلم أدرب بماذا أدعو ولا كم ذا أعددت فقلت ارحمني والسلام فوجدت حلاوة لكلامه في الوقت والى حلم جرا كلما ذكرته وجدت تلك الحلاوة فعلت أنه صادق فقلت له حسن ما فعلت فعاش على خير ثم رزق الشهادة عند موته فعلت أن الله سبحانه وتعالى استجاب له بفضل له لما رزقه في الوقت من الصدق مع مولاه من الله علينا بذلك بمنه ويقوى هذا الرجاء الذي أشرنا اليه قوله جل جلاله ( قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا ) وقوله ﴿ فيقول هل عسيت إن فعل ذلك بك أن تسأل غير ذلك ﴾ معناه فهل تطلب زيادة ان فعل ذلك بك كما قال جل جلاله ( فهل عسيت ان توليتم ) قيل معناه تريدون وبدل تريدون هنا قوله أن تسأل غير ذلك ومعناه فيقول الحق سبحانه

وما سكت عن ذكره هنا إلا لأن خطاب العبد كان له أولاً فهو سبحانه المجابوب له ولو كان غيره هو الذى جاوبه لذكره لأن عادة المتخاطب لا يجابوب إلا الذى خوطب فإن كان خلاف ذلك ذكر لخروجه من العادة المعلومة

الوجه الأربعون: قوله ﴿ فيقول لا وعزتك ﴾ هنا إشارة صوفية وهى أن فرحه أوجب مبادرته باليمين فعلى مذهب الصوفية يكون فرحه بالمخاطبة أكبر من قضاء الحاجة لأنهم يقولون من لم يرى النعمة إلا فى قضاء الحاجة فذلك محجوب وإنما النعمة فى التفات الموالى وجوابهم وأهل الحجاب يقولون هنا فرحه بحاجته أوجب له مبادرته باليمين

الوجه الواحد والأربعون: قوله ﴿ فيعطى الله عز وجل ما شاء من عهد وميثاق ﴾ هنا دليل على أن العهد آكد فى الوثوق من الايمان لأن المولى سبحانه لم يقنعه منه ما أقسم به حتى أخذ عليه العهد والميثاق والعلة فى ذلك قد ذكرها العلماء وهى أن الايمان جعل فيها المخرج وهى الكفارة بعد الحنث أو قبله والعهد لم يجعل له مخرجاً بل زيد فيه تأكيداً لقوله عز وجل (وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولاً) وقوله ﴿ فإذا أقبل بوجهه على الجنة ﴾ على هنا بمعنى الى فإذا أقبل أى قرب بوجهه الى الجنة وقوله ﴿ رأى بهجتها ﴾ أى حسنها كما أن ذكاء النار وقشبهما ينال من خارجها فكذلك الجنة يرى حسنها وينال خيرها من خارجها لأن كل إناء بالذى فيه يرشح

الوجه الثانى والأربعون: قوله ﴿ سكت ما شاء الله أن يسكت ثم قال يارب قدمنى الى باب الجنة فيقول الله اليس قد اعطيت العهود والمواثيق ان لا تسأل غير الذى كنت سألت ﴾ هنا دليل على طمع ابن آدم يؤخذ ذلك من كونه لما عوفى من ذلك البلاء ورأى الخير لم يقدر أن يصبر عنه لما طبع عليه ففسى العهود بغلبة الطمع وسأل القرب الى الخير وهو باب الجنة لعل وعسى الوجه الثالث والأربعون: فيه دليل على أن الضعيف لا يسأل إلا على قدر ضعفه يؤخذ ذلك من سؤاله أولاً بأن يعافى من قربه من النار ولم يتجاسر أن يطلب ما طلب ثانية فلو نظر لمن يطلب منه لطلب أولاً الذى طلب آخر

الوجه الرابع والأربعون: فيه دليل على قناعة النفس عند اليأس باليسير يؤخذ ذلك من أنه لم يطمع فى الجنة لعمله المقارب وطمع بأن يعافى من النار ليس إلا وهنا إشارة صوفية لأنهم يقولون اقطع النفس عن المباح ضرورياً كان أو غير ضرورى يقع الصلح معها على القدر اليسير من الضرورى وتقع به وتفرح مثال ذلك أن تمنعها إلا كل مرة واحدة يقع الصلح معها بكسرات تقيم بها ظهرها كما قال صلى الله عليه وسلم: حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه. فإن بقيت على طمعها لا

تقنعها الدنيا بأسرها كما قال صلى الله عليه وسلم: لو أن لابن آدم واديين من ذهب لا بتغى لهما ثالثا وقد قال أهل التوفيق من لم يرض باليسير فهو أسير

الوجه الخامس والأربعون: فيه دليل على لطف الله عز وجل بنى آدم ومعدرته لهم لما يعلم من ضعفهم يؤخذ ذلك من كونه جل جلاله قبل منه أولا العهود والمواثيق وهو عز وجل يعلم أنه لا يصبر عن ما يرى من الخير ولا بدله أن ينكث ومثل ذلك قوله تعالى (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما تفعلون) لأن هذا معنى لطيف وهو لم أتى بقوله ويعلم ما تفعلون إثر الاخبار بقبول التوبة وقد جاء فى الكتاب فى غير ما موضع أنه عز وجل عالم بما نفعل وهذا من شرط الايمان بأنه عز وجل عالم بما نحن فاعلون لأن من التائبين من يوفى ومنهم من ينكث وهو سبحانه عالم بمن يوفى وبمن ينكث لكن قبلها من الكل على حد واحد ويثيبهم عليها ويمدحهم على ذلك وكفى فى ذلك ما جاء عن بعض بنى اسرائيل انه كان يوقع الذنب ثم يتوب ثم يوقع الذنب ثم يتوب حتى قالت الملائكة ربنا ألا ترى هذا العبد كيف يهزأ بوقع الذنب ثم يتوب فقال جل جلاله ملائكتى ألا ترون عبدى يعلم أن له ربا يأخذ بالذنب ويقبل التوبة وعزى لا أزال أقبل توبته ماتاب الى ولولا فضله عز وجل لكان يفضح الناكث ويقول له لا أقبل توبتك فانك تنكث وقد قال صلى الله عليه وسلم: المؤمن التواب يبقى له فضلة من عمله يدخل بها الجنة. وقوله ((فيقول يا رب لا أكون أشقى خلقك)) هنا بحث وهو كيف يكون أشقى خلقه وهو عز وجل قد عافاه من النار والقرب منها وقد قال صلى الله عليه وسلم: لو لم يكن الا النجاة من النار لكان فوزاً عظيماً لأن الكفار من محشرهم يمرّون الى النار فعلى هذا التأويل يكون أشقى الخلق كونه رأى الجنة ولم يدخلها واحتمل وجهاً آخر وهو أنه من من الله عليه بأن عافاه من النار أدخله الجنة لقوله صلى الله عليه وسلم: والذى نفسى بيده ليس بعد الدنيا من دار الا الجنة أو النار فاذا كان هذا بقرب الباب فيكون أشقى خلقه المحرومين فيكون اللفظ عاما ومعناه الخصوص وهذا فى كلام العرب كثير لأن من عوفى من النار ومجاورتها فقد رحم ودخل فى جملة الفائزين كما قال صلى الله عليه وسلم: لو لم يكن الا النجاة من النار لكان فوزاً عظيماً.

الوجه السادس والأربعون: فيه دليل على كثرة تحيل بنى آدم فيما يصلحهم يؤخذ ذلك من أنه طلب أولاً أن يبعد من النار لعله يحصل نسبة لطيفة فى أهل الخير وهذا من تدقيق الحيل على العليم الخير فكيف مع غيره وكذلك قال آخر المسألة فيضحك الله منه

الوجه الثامن والأربعون: فيه دليل على أن ما هنا للشخص من العقل والفكرة والتحيل باق له هناك فانه يبعث على ما كان عليه يؤخذ ذلك من هذه الحيلة اللطيفة وما جاء من تحاج الروح



والنفس وغير ذلك من الأحاديث مما يشبه ذلك

الوجه السابع والأربعون : قوله ﴿ فيقول ماعسيت ﴾ الكلام عليه كالذى قبله وقوله ﴿ ان أعطيت ذلك أن تسأل غيره حتى يقدم الى باب الجنة ﴾ الكلام عليه كالكلام قبل وقوله فاذا ﴿ بلغ بابها فرأى زهرتها ﴾ أى حسنها وقوله ﴿ وما فيها من النضرة والسرور ﴾ أى حسن المنظر وما تسر النفس به إذا رأتها من أنواع النعيم ومن حسن السرور كما أخبر عز وجل به فى الكتاب العزيز فى قوله (على سرر موضونة) وتكون الزهرة كناية عما فيها من الزهر والفواكه والنضرة كناية عن حسن نظامها ويجمع كل هذا وأكثر منه قوله تعالى (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) وقوله ﴿ فيسكت ما شاء الله فيقول يارب أدخلنى الجنة ﴾ جاء البحث المتقدم فى التحيل وما طبع عليه من كثرة الطلب والتحصيل فيما ليس مثل ذلك فكيف بمالا تطيق الألسن أن تصفه فكذلك النفوس لا تطيق الصبر عنه وهنا بقيت الصفة التى طبع عليها وهى أنه لا ينظر الى تحصيل الأقرب فالأقرب لما طلب أولاً أن يبعد من النار فأسعف فى ذلك ثم قرب الى باب الجنة فلم يبق بعد القرب إلا الدخول فطلبه فهو على حاله الدنيوية لم يتغير وقوله ﴿ فيقول الله ويحك يا ابن آدم ما أغدرك ﴾ هذا زجر أشد من الأول لتكرار النكت ثلاث مرات وبقي هو على كلامه الأول لم يزد عليه وهو قوله ﴿ لا تجعلنى أشقى خلقك ﴾ وفيه من الفقه أنه إذا فتح على شخص من وجه ما يلتزمه لأنه لما قبل هذا منه فى الأولى وما بعدها وأسعف من أجله فى طلبه استصحب ذلك الحال وقد قال صلى الله عليه وسلم : من رزق من باب فليزمه. فامتثل هذا الأمر هنا ولو التزم الأمر فى الدنيا ما احتاج الى هذا وكونه عز وجل زاد هنا قوله ﴿ ما أغدرك ﴾ يؤخذ من ذلك أن لا ينسب الشئ للشخص ويعرف به حتى يتكرر منه وأقل عدد التكرار الذى ينسب به اليه ثلاثاً لأن الواحدة والاثنين قد تكونان غلطاً أو نسياناً أو احداهما غلطاً والآخرى نسياناً ولا تكون الثالثة الا تعمداً فيتحقق أن ما وقع قبلها كان مقصوداً من خير أو غيره يؤخذ ذلك من أن مولانا جل جلاله لم يقل له ما أغدرك الا فى الثالثة

الوجه الثامن والأربعون : هنا بحث وهو لم سمي هنا ابن آدم فيه إشارة لطيفة لأن عدم الوفاء هو الأصل والغالب فينا الا من عصم الله والتزكية هى من طريق الفضل (ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبداً) والنفس أمارة بالسوء الا ما رحم ربه لكانه توبيخ بحسن لطف لأن توبيخ الكريم دال على كثرة اعطائه وتوبيخ اللئيم دال على عظم منعه ولذلك جاء أن مولانا سبحانه يحاسب المؤمن يوم القيامة سرا ليس بينه وبينه ترجمان

يقول له يا عبدى فعلت كذا فيعترف العبد لمولاه بذلك حتى يظن أنه هالك لكثرة ذنوبه فيقول الله تعالى أنا سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم وفائدة ذلك من الحكمة أنه لو قال سبحانه اذهبوا بعبدى الى الجنة برحمتى ما قنع بذلك كما جاء عن بعض بنى اسرائيل انه كان في جزيرة منقطعة في وسط البحر ليس معه فيها أحد مشغول بعبادة الله لا يفتر وأندت الله له في تلك الجزيرة شجرة رمان تنبت له في كل يوم رمانة يأكلها وأجرى الله له عيناً من ماء فبقى على تلك الحالة خمسمائة سنة ثم سأل ربه عز وجل ان يقبضه ساجداً فأتحفه الله بذلك ثم بعد هذا أخبر عنه عليه السلام أنه يؤتى يوم القيامة به فيقول الله عز وجل اذهبوا بعبدى الى الجنة برحمتى فيقول يارب بل بعملى فيأمر الله عز وجل الملائكة أن يحاسبوه على شكر نعمة حاسة البصر فيحاسبوه فما تفى عبادته الخمسمائة سنة بذلك ويبقى ما عده لم يوف منه بشيء فيقول يارب أدخلنى الجنة برحمتك فيقول عز وجل له نعم العبد كنت اذهبوا بعبدى الى الجنة برحمتى فاذا قرره على ذنوبه اجتمع له الفرح بمغفرة الذنوب وبستره الذى لم يفضح وبما وهب له من النعيم فكثرت النعمة عنده فرضى عن المنعم وذلك من جملة الانعام من المنعم (ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) وهنا كذلك لما أراد الله عز وجل بفضله أن ينعمه بدخول دار الكرامة أكثر له في التويخ وقرره على غدره أصلاً وفرعاً ومستصحباً في الدارين الوجه التاسع والأربعون: فيه دليل على الطمع في فضله جل جلاله لأنه ذكره سبحانه أيضاً قدر نعمته عليه بالعفو هنا وتغمدته بفضله له وصفحه عنه عما جرى فكذلك استصحب لك أنت ذلك الفضل بمجرد الفضل ليصح أن النعمة إنما هي بمجرد الفضل من الرب ليس إلا إما بهداية وإما بعفو وتجاوز أو بمجموعهما لمن شاء كيف شاء لا يسأل عما يفعل واستصحب العبد صفة الرجاء وإن رأى من المولى ما عسى أن يرى هي صفة الايمان لأنه عز وجل يقول (لا يئس من روح الله إلا القوم الكافرون) فلك الصفة أيضاً التي كانت هنا من الرجاء أقيت عليه حتى كملت له بها السعادة وهو دخول الجنة من الله بها علينا بلا محنة بفضله فهو المولى الحميد

الوجه الخمسون: هنا بحث وهو لم قال في الآخرة يقول الله ولم يقل ذلك في المرتين المتقدمتين فالجواب أنه لما كثر الترداد بطرق الاحتمال فأتى بذكر الله تعالى لزوال احتمال يقع وتحقق أيضاً لما قلناه وتأكيده وقوله ﴿ فيضحك الله ﴾ معنى الضحك من المولى سبحانه ليس كمثل الضحك منا الذى هو الاضطراب والخفة وإنما هو إشارة إلى ما يصدر من الملوك عند الضحك من كثرة الاحسان وما يكون فيه أيضاً من الإشارة إلى التعجب كما تقدم تعالى أن تكون صفاته تشبه صفات المحدثات وإنما خوطبنا بما نفهم على عادتنا وقوله ﴿ ثم يأذن له في دخول الجنة ﴾ أى ينعم بذلك

ويبيح له الدخول وقوله ﴿ فيقول تمن ﴾ قد جاء من طريق آخر أنه داخل يرى الناس قد أخذوا منازلهم فيقول عز وجل له تمن فيتمنى حتى تنقطع أمنيته وناهيك من تمنى طماع إذا رأى خيراً كثيراً وهو يعلم أن القائل له تمن غنى كريم وقوله حتى إذا انقطعت أمنيته أى لم يبق له شيء يطلبه إلا أعطيه فلا تسأل عن قدره وقوله ﴿ قال الله سبحانه لك ذلك ومثله معه ﴾ أى ضعفين بماسأل وقوله عن أبي سعيد يقول ﴿ ذلك لك وعشرة أمثاله ﴾ هذه صفة كرم من ليس كمثله شيء وتحقيق لقوله عز وجل (ويزيدهم من فضله) فالأصل بفضله والزيادة من فضله لكن لما كان الأصل خالطه وصف مامن العبد إما من عبادة وإما من سؤال وهو محل النقص وكانت الزيادة بمجرد الفضل لا مقابل لها من محل النقص وهى العبودية كانت أضعافاً مضاعفة من الأصل ولذلك كان من وصية بعض السادة الفقراء لاتبأسوا من المسألة الفضل فإنه أنجح في المقصد حتى أن بعض من كان يحسن الظن بالفقراء سمعها فأخذها بصدق وسأل بها في حاجة له وزاد فيها وزيادة من فضلك كما يليق بفضلك فرأى فيها من العجائب العجب العجاب ثم قيل له هذه الزيادة ما سبقك بها أحد . من الله علينا بخير الدارين بلا محنة بفضله كما يليق بفضله والزيادة بفضله كما يليق بفضله وفائدة هذا الحديث الإيمان الجزم بما فيه من أمور الآخرة وقوة الرجاء في فضل الله وكثرة الخوف من مكر الله وبذل الجهد هنا في أسباب السعادة بينا المرء في زمن المهلة ويجعل ما هو مذكور كأنه قد وقع وهذه إشارة صوفية وهى عندهم أعلى الأحوال لأنهم يقولون اطوا المسافة وارك الرعونة وقد وصلت وقد نبه المولى سبحانه على ذلك في كتابه حيث قال (أفرأيت أن متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون) وما غر أهل الدنيا إلا بعد الأمر عندهم فبه طال الأمل وقست القلوب ورغبوا في العاجلة وزهدوا في الآخرة جعلنا الله من قصر أمله وحسن عمله بمنه وفضله والله أعلم

(٢٩) — حديث جواز الدعاء في الصلاة —

عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَنِي دُعَاءٌ أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي قَالَ: قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَأَغْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَأَرْحَمِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ

ظاهر الحديث يدل على جواز الدعاء في الصلاة وفضل هذا الدعاء المذكور . والكلام عليه

من وجوه

الوجه الأول: طلب التعليم من الفاضل. وإن كان الطالب يعرف ذلك النوع يؤخذ ذلك من قول أبي بكر رضي الله عنه علمني دعاء وهو معلوم أنه يعرف من الأدعية ما لا يعرف غيره من وجهين من أجل فصاحته وقوة إيمانه ومن أجل كثرة ملازمته لرسول الله صلى الله عليه وسلم لكن رغب في زيادة بركة النبي صلى الله عليه وسلم وهنا بحث وهو لم قال في صلاتي ولم يقل أدعو به على الإطلاق فالجواب أنه إنما قال ذلك لأن الشارع عليه السلام حض على الدعاء في الصلاة بقوله عليه السلام أقرب ما يكون العبد من الله إذا كان في الصلاة وأقرب ما يكون في الصلاة إذا كان ساجداً وبطنه جائع فاكثروا فيه الدعاء فقمين أن يستجاب لكم. أي حقيق

الوجه الثاني: يترتب على هذا من الفقه أن ينظر المرء في عبادته إلى الارتفاع ويتسبب فيه بمقتضى الحكمة الشرعية وإن كان الدعاء كما تقدم في الحديث قبل جائزاً أن يكون طلباً مجرداً يرجى فيه النجح كما أبدينا لكن الأفضل أن يستعمل من موجبات الرحمة من الألفاظ والأزمنة والأماكن وما أشبه ذلك أرفعها وقد دلت أصول الشريعة على ذلك كله وكفى في ذلك إشارة قوله عز وجل (فاذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب) فهذه كلها أسباب في رجاء قبول الدعاء لأن التفرغ من الأسباب يحصل منه حضور القلب والاخلاص والرغبة يحصل منها دوام التذلل وتكرار الألفاظ المستعطفة والانتصاب وهو الصلاة يستدعي جميع وجوه القرب فانها اعلاها فاذا أمر بالأعلى فغيره في الضمن.

الوجه الثالث: قوله عليه السلام (( قال قل اللهم إني ظلمت نفسي )) إلى آخر الحديث هنا بحث وهو أي نسبة بين هذه الألفاظ وبين نسبة ما طلب الطالب لأن المعروف من الأدعية الشرعية أنها الفاظ تقتضي بمضمونها حرمة شيء من الأشياء وصفة من الصفات الجليلة والأسماء الرفيعة كقوله جل جلاله (ولله الأسماء الحسنى فأدعوه بها) وكقوله صلى الله عليه وسلم: إن اسم الله الأعظم مادعا به أحد إلا أجيب دعاؤه. وكقوله صلى الله عليه وسلم إذا سألت الله فأسأله بجاهي فإن جاهي عند الله عظيم. والآثار في هذا المعنى كثيرة والأدعية الماثورة عنه صلى الله عليه وسلم كثيرة فالجواب عن ذلك من وجوه. الأول أن النبي صلى الله عليه وسلم فهم من أبي بكر رضي الله عنه ما قصد بقوله أدعو به في صلاتي أنه أراد دعاء الإجابة في معنى المقطوع بها ويحصل له به خير الدنيا والآخرة بمقتضى الحكمة الشرعية فأجابه صلى الله عليه وسلم بهذه الإشارة العجيبة كأنه عليه السلام يقول ليس على الله حق واجب، حتم وإنما هي أسباب يسعد بها من يشاء ويحرم من يشاء فمن أسعده فمن عنده وبفضله

فاطلب أعلا الأشياء وهي المغفرة كما تقدم البحث فيها في الأحاديث قبل من الأصل وهو الفضل ولا تعلق خاطرك بغير ذلك وهذا كما أخبر صلى الله عليه وسلم عن نفسه المكرمة حيث قال عليه السلام: لن يدخل أحداً عمله الجنة قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضله رحمته. وهو عليه السلام الذي جاء بأثر الحكمة وقال عليه السلام: خمس صلوات افترضهن الله على عباده فمن جاء بهن لم ينقص منهن شيئاً استخفافاً بحقهن فإن الله جاعل له يوم القيامة عهداً أن يدخله الجنة. والجمع بين هذين الحديثين أن نقول الوعد بالخلاص لمن جاء بالأعمال كما مر مقام العوام وهو وعد حق يوفى لهم به (ومن أوفى بعهده من الله) وبقي الخلاص بمقتضى الأعمال مع إبقاء عملها والحفظ عليها رعيًا لحكمة الحكيم وتعلق الخلاص الحقيقي بمجرد الفضل هو مقام الخواص مثل سيدنا صلى الله عليه وسلم الذي هو من خواص خواص الخواص والتابعون له بإحسان إلى يوم الدين وأبو بكر رضي الله عنه من الخواص وكيف لا وقد قال صلى الله عليه وسلم: ما فضلكم أبو بكر بكثرة صوم ولا بصلاة ولكن بشيء وقر في صدره والمطلب الذي طلبه هو من النبي صلى الله عليه وسلم مقام العوام فكانه عليه السلام يقول له بالضمن أنت من قوم ليس هذا مقامهم بل نجيبك على ما يقتضيه مقامك وهو مقام الخواص الذين يجمعون بين الشريعة والحقيقة فالشريعة هي الأعمال والدعاء والمحافظة على ذلك والحقيقة هي ألا يرى شيئاً من الخير في الدارين إلا بمجرد الفضل لا غير ويترب على هذا من الفقه أن يحمل كل إنسان على ما يقتضيه حاله وإن لم يكن هو يطلب ذلك وقد قال عليه الصلاة والسلام: أنزلوا الناس منازلهم. وهذا عام ووجه آخر وهو أنه عليه السلام جعله يطلب مقصده من عند مولاه جل وعز لأنه إذا كان من عنده سبحانه بلا واسطة من محل النقص وهي العبودية كان أكمل ثم نجح له المسألة بذكر هذين الاسمين الجليلين وهما الغفور والرحيم الذي مقتضى أحدهما أنه يعطي إذا سئل وقد سأله مما عنده فكان أجدر في تحصيل ما طلب والاسم الآخر يقتضي المغفرة ومن غفر له فقد رحم ومن رحم أيضاً فقد غفر له واحتمل وجهاً آخر وهو أن الدعاء متوقف قبوله على المشيئة لقوله عز وجل (بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء) فجعل عز وجل الإجابة مرجوة غير مقطوع بها وقال عز وجل في المضطر (أمن يجيب المضطر إذا دعاه) فأوجب تعالى بفضله إجابة المضطر بالوعد الجميل ومن أوفى بعهده من الله. فنقله عليه السلام من صيغة الدعاء الذي صاحبه بين الخوف والرجاء إلى حالة المضطر التي الإجابة فيها مضمونة وحقيقة الاضطراب تؤخذ من قوله ﴿ ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ﴾ أي ليس لي حيلة في رفعه فهذه حالة الافتقار لأن من لم

يقدر أن يقوم بما يغفر ذنوبه فهو مضطر حقيقى لأنه لو كان معه ذنب كبير وكان معه شيء كثير مما يكفر به الذنوب ما قال اغفر لى مغفرة من عندك أى ليس لى موجب لها فصح بمقتضى هذين اللفظين حقيقة الافتقار المحض لفصل له ما طلب . وفى النفس حاجات وفك فطنة فدا كما أبى وأبى من معلم ومتعلم ما أحسن آثارهما وأنور بواطنهما وأجل أحوالهما أعاد الله علينا من بركاتهما بمنه واحتمل مجموع الوجوه كلها لأنها كلها كما قيل كل الصيد فى جوف الفرا

الوجه الرابع : هنا بحث فى قول هذا السيد رضى الله عنه ﴿ ظلمت نفسى ظلما كثيرا ﴾ هل هو حقيقة أو مجاز فأما أن يكون مجازا فهذا مستحيل أن يقول النبى صلى الله عليه وسلم شيئا يوجب المغفرة فيكون مجازا ولا أبو بكر أيضا يخاطب المولى الجليل بالمجاز عند موطن الرغبة فلم يبق إلا أن يكون حقيقة وإذا كان حقيقة فما هو لأن ما كان قبل الاسلام لا يؤاخذ به وبعد الاسلام هو السيد القدوة فى الخير فما هذا الذنب ؟

فالجواب وهو ما تقدم فى الحديث قبل عند قول الله تعالى يا ابن آدم ما أغدرك لأن الأصل كما تقرر هناك فما كان من خير فى الدنيا وفى الآخرة فهو من فضله جل جلاله إما بهداية لموجب ذلك من الأفعال التى نصبتها الحكمة الإلهية لذلك أو بمجرد العفو والفضل بلا موجب من عمل يؤيد ما قلناه قوله تعالى ( وما بكم من نعمة فمن الله ) وقوله عز وجل ( ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكنى منكم من أحد أبدا ) وقوله عز وجل ( إن النفس لأمارة بالسوء الا ما رحم ربه ) فأخبر الصادق عليه السلام الصديق رضى الله عنه أن يقر بالأصل وهو الاعتراف بما طبعت النفس عليه وهو حقيقة الحق ويطلب الخير التام على ما بحثنا عليه وهى المغفرة والرحمة كما تقدم البحث من الأصل الحقيقى وهو من عند الغفور الرحيم ولذلك يقول بعض من نسب الى الخير كل شيء يكبر فى هذه الدار إما حسا وإما معنى الا النفس عند أهل التحقيق والمعرفة كلها زادت معرفتهم زادت النفس عندهم حقارة وذلة وهذا الحديث شاهد على ما قاله لأنه اذا كان الذى تنهى فى الصدق والتصديق رضى الله عنه عند تناهيه وطلبه الحق والأمر حقيقة رد الى الاعتراف العظيم كما أبديناه فهل بقى من النفس عند هذا السيد شيء له قدر معاذ الله فمن أراد الخلاص والاخلاص فلينسج على منواله ضمنا الله فى سلكهم بمنه



(٥٠) — حديث رفع الصوت بالذكر بعد الصلاة —

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَفَعَ الصَّوْتِ بِالذِّكْرِ حِينَ يَنْصَرِفُ النَّاسُ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ  
كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ظاهر الحديث يدل على أن الناس كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا انصرفوا  
من المكتوبة يسمع رفع صوتهم بالذكر والكلام عليه من وجوه

الوجه الأول: تبين الكيفية فيه وهل كان ذلك عاما في الجنس أو هو خاص ببعضها

أما الجواب على أنه عام أو خاص فمحتمل لهما معا والأظهر أنه خاص والدليل على خصوصيته يؤخذ  
من أحاديث منها ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا فرغ من صلاة الصبح أقبل بوجهه  
المكرم على الصحابة رضى الله عنهم فيقول هل رأى منكم أحد الليلة رؤيا فإن رأى أحد قصها  
فيقول ماشاء الله من الحديث وبقي يحدثهم فإذا بقى هو عليه السلام يحدثهم فلا شك أن  
الأكثر والخلفاء رضى الله عنهم يجلسون معه

الوجه الثاني: أن أهل الصفة من الصحابة رضى الله عنهم لم يكونوا يخرجون من المسجد الا  
عند حاجة البشر وكانوا يديمون الجلوس في المسجد ومنهم من يبقى في المسجد ينتظر الصلاة  
الأخرى لما فيها من الأجر كما أخبر صلى الله عليه وسلم بقوله: فذلکم الرباط فذلکم الرباط  
فذلکم الرباط ثلاثا. فلم يبق أن ينطلق عموم هذا الحديث الا على الخصوص وهو ما جاء في حديث  
ذى اليمين في قوله خرج السرعان وهم الذين لهم الاشغال الضروريات فيذكرون إثر الصلاة لما  
جاء فيه لثلا يفوتهم شيء من المندوبات فيخرجون مسرعين فاعلانهم بذلك من أجل سرعتهم وهم  
رضى الله عنهم الكل محافظون على المندوبات من أجل أنه اذا كان أحدهم خارجا وهو يذكر  
سرا قد يأتى من يكلمه ويشغله فيحترم الذكر فاذا كان ذكره جهرا من أجل هذه العلة كان أفضل  
لأنه جاء عنه صلى الله عليه وسلم أن الذكر الخفى يفضل الذكر الجلى بسبعين درجة هذا اذا كانا  
جميعا بغير علة لما قد يداخل الجهر من الرياء وأما مع هذه العلة التى هى ان لم يجهر به فاته الذكر  
بالجملة فالجهر إذ ذاك أفضل وقد يكون والله أعلم سبب قوله صلى الله عليه وسلم الذكر الخفى يفضل  
الجهر بسبعين درجة خوف دوامهم على الجهر كما ذكر راوى الحديث واحتمل أن يكون ذلك من  
العرب الذين كان اسلامهم عن قريب فلم ينهوا عن ذلك لما فيه من التأنيس لهم والتحبيب للايمان

وأخبر الغير بالأفضل ليعملوا عليه مع الامكان وسكت للبعض على الاعلان ليبدل على الجواز فيكون فيه لأهل البدايات وأهل الأعذار أسوة فالدين يسر

وأما الكلام على الكيفية في الذكر هنا فيحتمل وجوها منها ما قدمنا الكلام فيه وهو مخافة أن يفوتهم الذكر المأثور إثر الصلوات وهو ثلاث وثلاثون من التسييح ومثله تحميد ومثله تكبير وختم المائة بلا إله إلا الله واحتمل ان يكون الذكر المأثور عند الخروج من المسجد وهو قول الخارج بعد ما يقدم رجله اليسرى في الخروج بسم الله اللهم افتح لي أبواب فضلك لأنها هي السنة وهو الأظهر ويبقى الحديث على ظاهره وتكون فائدة اظهارهم لذلك أن يتعلم هذه السنة من لم يعلمها ويتذكر صاحب الشغل الضروري إذا سمعها فيكون له الأجر في الذكر من وجهين من نفس الذكر وما يتعدى به للغير من الخير لأنه قصد باعلانه التعليم والالهام كما قال عمر رضي الله تعالى عنه حين سأله سيدنا صلى الله عليه وسلم لم ترفع صوتك بالقراءة بالليل فاجاب بأن قال أوقظ الوسنان وأطرد الشيطان فأقره النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك بعد أمره له بالخفض قليلا والصحابة رضي الله عنهم لم يكونوا يعملون شيئاً من الأعمال إلا بنية صالحة وعلم من الكتاب والسنة ويترتب على هذا الوجه من الفقه تقديم النية على العمل وقد قال صلى الله عليه وسلم : خير العمل ما تقدمته النية . وان العامل يعمل من الأعمال إذا قدر ان يجتمع له فيه نيات من الخير عدة فليفعل لأنه أكثر أجراً الا أنه يشترط أن يكون ذلك العمل غير واجب فانه إن كان واجبا و اضاف اليه في نيته نية عمل آخر فان فيه خلافا بين العلماء هل يجزئه عن فرضه وما نوى معا أو لا يجزئه عن واحد منهما أو يجزئه عن الأقل أو يجزئه عن الأعلى اربعة اقوال هذا ما لم يكن قارناً في الحج والعمرة فان هذا الموضع وحده يجمع على اجزائه للعملين معا بشرط اراقة الدم كما هو مذکور في كتب الفروع فينبغي ان كان فرضاً ان يفرد نيته خروجا من الخلاف من اجل ان تبقى ذمته على احد الاقاول عامرة بما كلف من اداء فرضه ويقوى ما تقدم ذكره من انه مخصوص بصلاة الصبح أنه اذا أتى بمطلق ومقيد يحمل المطلق على المقيد ويكون تخصيصه له وإذا كان كذلك فالعمل من ذلك الوقت الى هلم جرا عليه لأن الغالب من الناس اليوم اذا خرجوا من صلاة الصبح جهروا بالذكر لأن الوقت وقت خلوة في الطرق من الناس الا الذين خرجوا من الصلاة وخروجهم من الصلاة لا يكون الا متفرقين غالبا والنفوس في ذلك الوقت منوراة متنعمة بالذكر وكانت بيوتهم رضي الله عنهم قائمة وبسطة فكان يسمع ذكرهم من المنازل وأهل المنازل منهم مستيقظون لا يحبسهم في المنازل إلا الأعذار وما منع الناس اليوم من سماع الذكر في ذلك الوقت الا تعلية

المباني وكثرة النوم والغفلة فيكون معنى إخبار ابن عباس رضي الله عنه بهذا من أجل أن يعتقد معتقد أن اظهار الذكر ذلك الوقت مفضل بالنسبة إلى الذكر الخفي لأنه إذا كان في الطريق وهو وحده لا فرق إذ ذاك بين الطريق وبين بيته وتنبيه منه أيضاً على التأكيد بالاشتغال بالذكر في ذلك الوقت وكثرة الحضر عليه لأنه يزيد في الرزق فإن الرزق يقسم ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس فالذي كان في ذلك الوقت مشغولاً في عبادة يكون رزقه اوسع على ما جاء به الأثر

ويترتب على ما في الدليل من الفقه أن الطاعة إذا كانت سبباً لزيادة الرزق فلا اشتغال بها أولى لأن بها يحصل خير الدنيا والآخرة وقد جاءت الآثار أيضاً في هذا النوع كثيرة ولذلك كان أهل الصفة أقل اهتماماً في طلب الرزق لتيقنهم بهذا وأمثاله وكانوا يحظى حالاً في الدارين إلا أن هنا شرطاً وهو أن يكون شغله بالطاعة خالصاً لله عز وجل لا من أجل الرزق فإنه إذا كانت طاعته من أجل الرزق فلا دنيا ولا آخرة وفي معناه قيل إن الخير بالطاعات منوط وصاحبها بالبركات موصوف والمعاصي صاحبها بمقوت وداراه بالبلايا مخفوفتان وقيل أيضاً دارك بالطاعات مربحتان واتقاء السوء بها معروف وهذا البحث على أن الذكر كان منهم عند خروجهم من المسجد وأما أن حملنا الانصراف المذكور على خروجهم من صلاة المكتوبة فلا حاجة إلى هذا البحث كله وقد قال ابن بطال رحمه الله في شرح البخاري لما أن تكلم على هذا الحديث قال يحتمل أن يكون هذا الجهاد في بلاد العدو فإن كان على هذا فالعمل عليه إلى الآن لأن السنة أن المجاهدين إذا انصرفوا من المكتوبة في الخس يرفعون اصواتهم بالذكر ليرهبوا بذلك العدو وإن لم يكن محمولاً على هذا فهو منسوخ بالاجماع والاجماع لا يحتج عليه

(٥١) — حديث كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته —

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ الْأَمَامُ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي أَهْلِهِ  
وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَّةٌ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا وَمَسْئُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا وَالْخَادِمُ رَاعٍ فِي مَالِ  
سَيِّدِهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ قَالَ وَحَسِبْتُ أَنْ قَدْ قَالَ وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي مَالِ أَبِيهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ  
وَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ

ظاهر الحديث يدل على أن كل من استرعى على شيء يسأل عنه والكلام عليه من وجوه الوجه الأول : أن يقال ما معنى الرعاية ودل هي مقصورة على المذكورين في الحديث أو تتعدى بالحكم وما هو منها واجب وما هو منها مندوب فأما الكلام على الرعاية فهو بمعنى الحفظ والأمانة ومنه قولهم رعاك الله أى حفظك وراعى الغنم أى الحافظ لها والأمين عليها

الوجه الثانى : وهل يتعدى لأكثر مما فى الحديث أم لا فإن قلنا بفهم العلة فحيثما وجدنا تلك العلة عدنا الحكم ويكون الحديث من باب التنبيه بالأقل على الأكثر اذ هى الأمانة والحفظ وقواعد الشريعة من هذا كثيرة تدل عليه بالنص والضمن فتكون فائدة الاخبار بهذا الحديث تنبيها على المذكورين لأنه أمر يعقل لأن الناس لا يحسبون الراعى لهم الا الخليفة ليس إلا وأن غيره من ذكر بعد لا يدخل عندهم فى باب الرعاية ولا فى باب الأمانة لأن الرجل يقول اهلى قد أبحوا لى وليس لهم قبلى شيء غير الذى يجب على من نفقة أو غير ذلك مما جرت به العادة وهى مسؤولة عن نفسها ولا يفكر أن عليه شيئا مما يزيد على ذلك والابن يقول مال أبى ما على انا منه بل هو الحاكم على وتقول الزوجة مثل ذلك والعبد مثلهم فتضيع بين ذلك الحقوق ويسألون عنها وهم قد اغفلوها فجاء التنبيه على ذلك من باب توفية النصح لمن استرعى وهو عليه السلام اكبر الرعاية توفية ونفى غير هذه من الأمانات تدل عليها هذه وما يجب لكل واحد منهم على صاحبه فيما يخص صاحب الرعاية الكبرى الذى له البيعة وقد تقدم الكلام فيه فى حديث عبادة بن الصامت وأما ما بعده فنذكر فيه بحسب ما يفتح الله عز وجل به

الوجه الثالث : قوله عليه السلام ((والرجل راعى فى اهله ومسئول عن رعيته)) الأهل هنا مبهم فإعنى به لأن الأهل ينطلق على الزوجة كما قال أسامة رضى الله تعالى عنه حين سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حديث الافك فقال أهالك يا رسول الله عنى به عائشة رضى الله عنها واحتمل أن يريد بالأهل من يلزم الرجل نفقته شرعا كقول نوح عليه السلام ان أبى من أهلى وكقول مولانا جل جلاله فى قصة أيوب عليه السلام (ووهبنا له أهله ومثلهم معهم) وكانوا زوجته وبنيه . والعبد أيضا داخل فى الأهل لأنه من جملة الرعية بدليل قوله عليه السلام فى سلمان هو من أهل البيت . وكان عبداً ولأنه مما أبيض له النظر الى زينة سيدته كما أبيض لذوى المحارم بقوله تعالى (أو ما ملكت أيمانهن) احتمل الوجهين معا لكن الأظهر أن يكون الأعم منهما فان الفائدة فيه أعم ولأنه عليه السلام قال فى آخر الحديث والرجل راعى فى مال أبيه ولم يذكر أن الأب راعى

في مال ابنه فلما كان الابن من جميع من دخل في قوله عليه السلام أهله لم يعد ذكره ومثل ذلك في العبد والزوجة وذكرهم عليه السلام لنعلم أنه وان كان صاحب البيت مسؤولاً عنهم فان كل واحد منهم مسئول أيضاً على قدر ما يخصه على ما يذكر بعد

فأما ما يجب على الرجل من الحق في زوجته وولده وعبيده فنه ما هو عند الناس كلهم عالمهم وجاهلهم معروف كالكسوة والنفقة والسكنى لاختفاء به وهذا بعض من كل فان الذي يجب عليه زائداً على ذلك حفظهم في دينهم حتى يحملهم عليه فرضه وندبه كل على وجهه وهو آكد من النفقة والكسوة بدليل أن الكسوة والنفقة قد تسقط عنه بالعسر . والارشاد الى الدين وتعليمه لا يسقط عنه بوجه وما لا يسقط آكد ضرورة مما يسقط لكن لما رأى الناس الحكم يحكمون في النفقة والكسوة وما يتعلق بالأمور الدنيوية ولم يحكموا في غيرها على الرعاة لم يبقوا يجعلون الواجب الا ما حكم فيه ليس إلا . وغاية الذين ينسبون الى العلم والخير في الأغلب منهم ينسبون ما زاد على ما حكم به أن الكلام فيه من قبيل المندوب الذي اذا فعلوه كانوا مأجورين وان لم يفعلوه لم يأثموا وهذا جهل محض وغلط ظاهر بدليل الكتاب والسنة وقول الأئمة

أما الكتاب : فقوله جل جلاله ( يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا ) وقوله عز وجل ( وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها )

وأما الحديث : فقد روى أن الرجل اذا كان له الولد وباغوا وفرط فيهم حتى وقعوا في المحذور فان عليه من الاثم قدر ما عليهم . وأيضاً قوله عليه السلام في الصلاة : مروهم بها لسبع واضربوهم عليها لعشر . وليس هذا في الصلاة وحدها بل هي هنا من باب التنبيه بالأعلى على الأدنى وأما قول الأئمة : فما ذكره ابن أبي زيد في رسالته وغيره قال ويضربوا على الصلاة لعشر كما جاء وكذلك في غيرها من الواجبات وقد اختلف العلماء فيما يفعله الولي بمن هو في ولايته من خير ويحبره عليه وذلك قبل بلوغه من المأجور على ذلك العمل ؟ على ثلاثة أقوال منها أن الولي هو المأجور والآخر أن الصبي هو المأجور لأنه هو الفاعل لذلك الفعل والآخر أنهما جميعاً مأجوران وهو الأصح بدليل قول سيدنا صلى الله عليه وسلم للبراءة إذ رفعت له الصبي وهي في الحفنة في حجة الوداع فقالت يا رسول الله ألهذا حج ؟ فقال نعم ولك أجر . وأما في العبيد فقول سيدنا صلى الله عليه وسلم : ان زنت فاجلدوها فان زنت فاجلدوها وان زنت في الثالثة أو الرابعة فبيعوها ولو بضفير جبل . ومثله ما روى عن عائشة رضي الله عنها أنه كان معها قوم يسكنون في بعض ملك لها فرأت يوماً في بعض الأماكن أثراً لتلك الخطوط التي يلعب عليها النرد فأمرت باخراجهم إن بقوا على ذلك الحال وعلى هذا قال

العلماء إنه لا يجوز للبرء أن يؤاجر شيئاً من ماله ممن يعلم أنه يعمل فيه محرماً من المحرمات  
ومما يؤيد ذلك أيضاً قوله عز وجل في كتابه ( ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ) الذى هو  
الزنا فكما يحرم عليه أن يؤاجر أمته فى الزنا ولا يحل له أن يأخذ ذلك الشيء فكذلك غيره من  
المال ومما يقوى ما قلناه ما كتبه عمر رضى الله عنه الى عماله : إن أهم أموركم عندى الصلاة من  
حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ومن ضيعها فهو لما سواها أضيع

فالضابط فى هذا أعنى جميع ما يجب على الرجل من الحقوق فى أهله بعد ما تكرر عليه بالحكم  
فى علم الخاص والعام كما تقدم ذكره أن نقول كلها هو على الرجل واجب هو عليه واجب أن  
يحمل أهله عليه ان كانوا كباراً فعلى الوجوب كما هو عليه الا ما أسقطته الشريعة عنهم كالجمعة  
مثلاً عن المرأة وعن العبد مما قد تقرر بالشرع وهو مذكور فى كتب الفقه وان كانوا غير بالغين  
فيكون مندوباً كما تقدم وما هو عليه أيضاً مندوب يحملهم عليه مع اعلامه لهم أنه مندوب كما  
كانت الخلفاء رضى الله عنهم يفعلون فى تسوية الصفوف يبينون أولاً فى الخطبة أنه ليس من الواجبات  
ثم يوكلون أناساً يجبرون الناس على تسويتها ولا يدخلون فى الصلاة حتى يعلموا بأنها قد استوت  
وتمام البحث على هذا الفصل يأتى فى موضعه من الكتاب ان شاء الله تعالى ولا يسامحهم فى  
ترك شيء من ذلك

ثم نرجع الآن نبين ما السبب فى كون الاحكام حكموا فى مثل النفقة والكسوة  
وما أشبه ذلك حتى رجع عند الناس أنه فرض بلا شك عندهم لما تكرر ذلك واستمر العمل  
به ولم يحكموا فى أمر الدين وذلك أن الحاكم لا يحكم لك الا فيما ترفعه اليه من الحقوق وما  
لا ترفعه أنت اليه لا يحكم هو لك فيه مثال ذلك : أن يكون لك على شخص ثلاث حجج أو  
أربع ثم تطلبه بالحجة الواحدة بتلك الحجة الواحدة يحكم لك الحاكم ولا يارزمه أن يحكم لك  
ببقية الحجج وأنت لم تبدها له ولا طلبت ذلك منه وكذلك ما نحن بسبيله لما كان للمستترعى  
على الراعى حقوق من واجبات الدين ولم يوفها له ما جاد منها على شهوة نفسه فرح بكونه لم  
يعطها اياه فلم يذكرها ويكون ذلك من المستترعى من احد وجهين اما لأنه لا يعلم بها ولو علم  
ما طلبها منه أو لأنه يعلمها ويفرح بكونه لم يطالبها بها وقد يكون ذلك سبباً لحبه اياه فانه مما يعجب  
نفسه والآخر الذى هو من قبيل حظ الدنيا مثل الأكل والشرب والكسوة لم تسامح نفس  
المستترعى أن يتركها للراعى فطلبه بها فاحتاجوا إلى الاحكام فى ذلك وتوالى الأمر فى ذلك بين الناس  
فُرجع وجوبه مشهوراً معلوماً ولما قل طالب الآخر وكذلك فاعله وكذلك العالم به تنكر حتى



رجع المتكلم به كأنه ابتدع بدعة في الدين فانا لله وانا اليه راجعون على ثلثة وقعت في الدين بتغيير أعلامه وذهاب عماله حتى أنه أفرط الأمر اذا روى أحد يأمر أهله بما يتعين عليه وعليهم من أمور الدين ويشدد على أهله في الدين ينهر ويقال له دعه فانما هو صبي حتى يكون في سنك وحينئذ يرجع الأمر كأن الدين دينان دين للصغار ودين للكبار رحم الله السلف لقد أخبرني بعض مشايخي رضي الله عنهم أجمعين عن بعض مشايخه أيضا أنه كان مع أحد أصحابه قاعدا وقد جاءه ابن له صغير في المكتب فقال له قد حفظت لوحى أفأقعد أو أمشي العب فلم يجبه فكرر ذلك عليه مرارا فلم يجبه حتى قال له صاحبه ألا تقول له يلعب أليس ذلك من مشروعية الصغار فان ذلك مما يصلحهم فقال له تريد أن يكون في صحيفتى اذهب فالعيب لا أفعل وان فعل لا أمنعه فانظر كيف كانت التريه عندهم وكيف التحرز على ما يكتب في الصحيفة هذا فيما يتعلق بالمشروعية من الدين . وأما ماهو من قبيل ما أبيع للنفس فان تركه لهم مالم تقع في الدين مفسدة هو المندوب والمستحب في حقه وما يكون بينهم بعضهم مع بعض فالمستحب أيضا أن يتدبهم الى ذلك من غير عزيمة عليهم ليروضهم على مكارم الأخلاق لأن تلك هي السنة كما قال صلى الله عليه وسلم : بعثت لأتمم مكارم الأخلاق . والدليل على ما قلناه من ان ترك حظ النفس منه لهم مندوب في حقه قوله صلى الله عليه وسلم : المؤمن يأكل بشهوة عياله . فجعل عليه السلام تركه شهوته في الأكل لشهوتهم من علامة كمال الايمان لأنه اذا اكل بشوته لم يخرج بذلك من الايمان لأنه لما هو مباح له . فما لا يخرج فعله من الايمان فتركه من كمال الايمان وهذا منه صلى الله عليه وسلم من باب التنبيه بالأعلى على ما سواه لأنه اذا كان الأكل الذي به أجرى الله عز وجل بمقتضى حكمته حياة هذا الجسد وهو يتكرر في اليوم واللييلة دائما والأكل بالشهوة على ما تقوله أطباء الأبدان بما يزيد في صلاح الأبدان وقد جاءت السنة بالتطبيب حتى ان المحذقين منهم قد قالوا ان الطعام الذي قد يضر في بعض الأوقات بعض الأبدان اذا أكل بشهوة صادقة إنه لا يضر اكله فجعل صلى الله عليه وسلم ترك ذلك لهم من علامة الايمان الكامل فيكون مؤثرا صلاح دينه على صلاح بدنه بمقتضى علم الطب فهذا من الباب الذي أشرنا اليه آنفا وأما الشرط الذي ذكرناه أولا وهو مالم يكن فيه ضرر في الدين فمثل النكاح اذا كانت له به حاجة ان لم يفعله يكن تركه خلا في دينه ولو كانت الزوجة لا تريد في ذلك الوقت ذلك الشأن فلا ينبغي له هنا وما اشبهه ترك ما عنده لما عندها ولذلك جعل الشرع ترك النفقة التي هي من جملة الواجبات كما قدمناه أولا مع وجود النشوز وهو امتناعها من الوطء بغير عذر شرعى وأمر بالضرب لقوله جل جلاله ( واللاتى تخافون نشوزهن فعظوهن

واهجروهن في المضاجع واضربوهن فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً ﴿ والاخبار ايضاً هنا بالنكاح لأن يوفى حقه الذي شرع له فيه وذلك أيضاً من أكبر أسباب المفساد في الدين ان لم يفعله فهو من التنبيه بالأعلى على مقابلة الوجه الذي قبله فانظر الى هذا النظام العجيب في الشرع اذا تأملته كيف جعل ترك حظ النفس اذا لم يكن فيه خلل في الدين كيف هو على ما قدمناه وكيف توفيتها حظها اذا كان بتركه خلل في الدين عاد فعله معروفاً من أكد الأشياء وأوجبها لأنه اذا كان منع يوجب اسقاط واجب عاد أخذه واجباً وزيادة في التأكيد اذا كان مع ذلك يبيح أخذه ممنوعاً وهو الضرب لأن ضرب الرجل امرأته دون نشوز ممنوع شرعاً فجاء أخذاً هنا حظها من أكبر العبادات وعلى هذا فقس

ويترب على هذا البحث من الفقه أن الدين وصلاحه هو المقصود وغير ذلك في حكم المتبع مالم يقع به خلل في الدين ولا يؤول به ذلك الى مباح طرفاء في الفعل والترك سيان وبهذا الدليل يرجح طريق أهل الصوفة طريق غيرهم لأنهم بنوا طريقهم على ترك حظوظ النفس وحمل الأذى وترك الأذى وادخال السرور حتى انه يذكر عن بعضهم انه لقيه شخص فقال له ذلك الشخص كيف حالك فقال مشوش أو مافي معناه فلما انفصل عنه قال له اصحابه وكيف ياسيدنا تقول ذلك قال لهم اني اعلم انه يغضني فاردت ان ادخل عليه سروراً رعي لأهل الطريق وقد جاء بعض المتفقيين فقال وكيف حالك تدخل عليه سروراً بكذب هذا لا يحل ما وقع فيه أكبر مما قصد وانفصل عنه بعض الناس فقال أليس هما مسلمان معاً فقليل بلى قال فاذا كان احدهما يغض الآخر بغير موجب اذا كان المبعوض مسلماً حقاً ساء حال أخيه لكون ايمانه ناقصاً لأن المؤمن يؤله من أخيه المؤمن ما يؤله من نفسه فكما يشوشه من نفسه نقص ايمانه فكذلك من أخيه فاخبره بصدق مقتضى حالهما وهذا من أحسن وجوه الانفصالات إلا انه لا يعرف وجه هذا الانفصال إلا من حصل له حظ من الطريقتين الحال والعلم والا يكون في احديهما مقلداً

ومما يؤيد هذا ويقويه قوله صلى الله عليه وسلم : لأن يؤدب احداكم ولده خير له من ان يتصدق بصاع من طعام . لأن الولد معلق بالقلب كما قال صلى الله عليه وسلم : الولد مبخله مجبنة . اى هو اقوى الأسباب في هاتين الحالتين الذميتين لأن حبه يمنع من انفاق المال يرى ان ابنه أولى من الصدقة واذا خرج الى الجهاد فقلبه به مشغول وبالرجوع اليه فيكون سبياً لجبنه وفزاره هذا هو الغالب فجاء الحديث على الغالب من أحوال الناس والمسال أيضاً معاق بالقلب لكن تعلقه بالولد أكبر وما يؤلم الولد يؤلم القلب فجاء أدبه الذى يؤلم ابنه الذى به يتألم قلبه أرفع له من صدقة صاع من

طعام لأنه أشق على النفس

وهنا بحث وهو أن يقال لم حدد الطعام بقدر الصاع فإن كان الطعام أكثر من الصاع فيجب على هذا أن تكون الصدقة أكبر فإن ترك تأديب ابنه وتصدق ضرب مثل بصاعين كان له أعظم فالجواب أن نقول ليس المقصود الترك للأدب والزيادة في الصدقة وإنما المقصود تبيين الفضيلة في الأعمال لأن الأدب الشرعى للصغير إنما هو بالشئ اليسير مثل السوط مرة وقتل الأذن مرة أو ما أشبه ذلك وأقل ما جاء في الكفارات المشروعة أيضاً المد كما جاء مد لكل مسكين فأقل الأشياء في الأدب كما بينا أرفع من أقل ما جاء في الصدقات المشروعة والقدر المحدود في الصدقة المشروعة هو الذى يحصل به كمال راحة النفس وهو غاية شبعها في الغالب لأن شبعها من الطعام كمل لها جميع شهوتها ومنافعها وجميع قواها على توفية مأربها وبه أحيائها وأحيائها فيه ما فيه معلوم شرعاً وطبعاً فجعل أقل التألم وهو الأدب الشرعى لكونه أشق على النفس أعلى من أرفع الأشياء وهو ما يعود الى أحياء النفوس لكونه ليس له ذلك التألم الذى يوازى الآخر المذكور قبل في نفس الفاعل

ويترتب على هذا البحث من الفقه أن أفضل العلوم فهم سر الحكمة في حكم الحكيم لأنه يقوى به الإيمان وفيه عون على النفس يؤيد ذلك قوله تعالى (ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون) فإن اليقين لا يحصل في الغالب إلا بالنظر والفهم والتدبر ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: تعلموا اليقين فأنى أتعلمه . ويجب عليه أيضاً أن يعاملهم بما يكون لهم عوناً على توفية ما يجب له عليهم وبما يدل على ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جاءه بعض الصحابة بهبة وهبها لبعض أولاده أن يشهد فيها قال له: ألك أولاد غيره قال نعم قال فكلهم أعطيته مثل ما أعطيته قال لا قال أتحب أن يكونوا لك في البر سواء قال نعم . قال فأعدل بينهم فانظر اشارته عليه السلام بقوله أتحب أن يكونوا لك في البر سواء فكأنه عليه السلام يقول له فعلك ينافى مطلبك فحض بهذا على أن يعينهم على البر

ومثله ما روى عنه صلى الله عليه وسلم حين سأله نساؤه من تحب فأعطى كل واحدة منهن ديناراً سرّاً فقال صاحبة الدينار فأدخل عليهن جميعاً السرور دون تشويش على الغير لأن ذلك عون على حسن العشرة وحسن العشرة هي في حقهن لما يعود عليهن في ذلك من خير. وأما في الممالك فكان عليه السلام يطحن مع الخادم ويقول لا تكلفوهن ما لا يطيقون وقوله عليه السلام: إذا جاء أحدكم خادمه بطعامه فإن لم يجلسه معه فليأوله لقمة أو لقمتين أو أكلة أو أكلتين. والبحث فيه في موضعه من داخل الكتاب إن شاء الله تعالى لأنه من باب العون على توفية حق السيد وحفظ ماله ومثله ما روى عن عمر بن عبد العزيز أنه كان يكتب كتاباً وهو خليفة ومعه بعض أصحابه وكان ليلاً فقام

العبد وفرغ الدهن من السراج وهو لم يفرغ من الكتاب فقال له جليسه أوقظ الغلام يسكب الدهن في المصباح فقال له هو في اول نومه وقام هو رضى الله عنه وجعل الدهن في السراج ثم رجع يكتب فقال قت وأنا عمرو رجعت وأنا عمر ولو جئنا تتبع ماجاء في مثله كان كثيرا واليسير يغنى مع الفهم عن الكثير

الوجه الرابع: قوله عليه السلام (( والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيتها )) أنظر الى هذه الفصاحة في الفصل والاعجاز في توفية المعنى لأن المرأة لا تباشر من حال الزوج الا ما هو في الدار فلم تكلف ما هو خارج الدار لكونها لا تصل اليه اتصالا كلياً والذي يجب عليها في ذلك ماجاء مفسراً في حديث غير هذا وهو قوله عليه السلام: ولكم عليهن ان لا يدخلن أحداً دوركم ولا يوطئن فرشكم غيركم إلا بأذنكم . وقوله عليه السلام: تحفظ المرأة زوجها في نفسها وماله . هذا هو الواجب وأما المندوب فقوله عليه السلام: جهاد المرأة حسن التبعل . والجهاد على ضربين واجب ومندوب وكذلك حسن التبعل على هذين الوجهين فما كان من حفظ نفسها وماله وما أشبههما من قبيل الواجب وما كان من التزين له وبماله قدرت وزيادة التحفظ عليه وعلى عرضه وما أشبه ذلك من قبيل المندوب

الوجه الخامس قوله عليه السلام (( والخدام راع في مال سيده )) أنظر ايضا الى هذا الترتيب العجيب لما أن كان العبد لا يقدر ان يتصرف على المعهود ولا يفسد او يصلح الا المال قيل هو مسئول عنه لأنه مؤتمن عليه هذا في الغالب فان ائتمنه على غير ذلك وجبت عليه التوفية لأن الأمر جاء على الغالب من عادة الناس ومثل ذلك نقول في الزوجة إنه ان ملكها التصرف فيما زاد على ما في الدار وجب عليها حفظه أى توفية الأمانة فيه حتى أنه قال بعض الناس مما يجب على المرأة ان تخبر به زوجها كلها يزيد او ينقص في دارها وفائدة ذلك انه المطلوب بحسن النظر لهم فاذا أخبرته بالكليات والجزئيات كان نظره بحسب ذلك فعاد الخير عليهم جميعاً وكان ذلك عوناً له على توفية حقوقهم فيكون من باب العون على الخير وكذلك العبد مكلف أن لا يخون سيده في شيء دق او جل ولا يخفى عنه أيضاً من كل ما يزيد أو ينقص شيئاً للفائدة التي ذكرناها في المرأة

الوجه السادس: قوله عليه السلام (( والرجل راع في مال أبيه )) هذا لا يكون ينطلق عليه اسم رجل حتى يكون بالغاً لأنه اذا كان بالغاً وقع عليه التكليف وحيثئذ يكون مسؤولاً وأما غير البالغ فليس بمسئول وهو أيضاً اما في حضانة الأم وكفالتها او لمن جعل الأب ذلك له فيكون غيره المسئول عنه فالذى يجب على الابن أيضاً انه يحفظ مال أبيه ولا يأخذ منه شيئاً الا باذنه

وانظر الى هذا التنبيه العجيب للابن من أجل ان يخطر له ان مال ابيه كونه يعود اليه بعد يقول ليس انا مثل غيري فنبه عليه السلام أنه في الوقت مثل غيره ولا يجوز له التصرف الا كما يجوز للغير وان كان المال قد يعود له بعد ولذلك اذا سرق الابن مال الأب قطع لأنه ليس له الآن فيه شيء الا القدر الذي جعل له من النفقة ان كان في وقت يجب له والمال ينطلق على جميع الأنواع التي تتمول من جميع الأهل والذى يندبون اليه جميعاً أعني الابن والخادم والزوجة مثل ان يعينوه في الأشياء التي ليست عليهم ويوفروا عليه وينهوه على المصالح التي يعرفونها لكونهم في الغالب أكثر مباشرة للأشياء منه فهم اعرف بالجزئيات الطارئة وما يترتب عليها من المصالح وغيرها وضابطه ان يكونوا ينظرون فيه كأنه لهم لأن ذلك من حقيقة الأمانة كما قال صلى الله عليه وسلم حتى يجب لأخيه المؤمن ما يجب لنفسه هذا في الأجانب فهو لأولى من باب أولى وهنا بحث صوفي وهو أنهم جميعاً في الحقيقة أمناء فيه والمال للولى الأعلى فانظر لنفسك بترك الدعوى وتوفية الأمانة واتصف بأوصاف العبودية ولا تتصف بأوصاف الربوبية بتحقيق الملك بمجرد الدعوى فمن هنا شقى من شقى وسعد من سعد

وقد كان بعض السادة يقول لأولاده لو علمتم شيئاً واحداً أفلحتم وكان مهاباً فكرر ذلك عليهم مراراً مع الأيام ولا يزيدهم على ذلك شيئاً الى أن تجاسر بعضهم فسأله فقال لهم ادخلوا في رسم العبودية وقد حصل لكم الفوز الأكبر قالوا وما حقيقتها قال ترك الدعوى والاعتراض وحقيقة الامتثال والتسليم فلقد أحسن فيما اليه ندب جعلنا الله عبيداً له حقاً بمنه لا رب سواه

(٥٢) — حديث التبكير والتبريد بالصلاة —

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ الْبَرْدُ بَكَرَ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ أَرَدَ بِالصَّلَاةِ يَعْنِي الْجُمُعَةَ

ظاهر الحديث يدل على التبكير بصلاة الجمعة في البرد وتأخيرها في الحر والكلام عليه من وجوه الوجه الأول: الكلام على معنى التبكير في هو أى وقت وكذلك التأخير فأما التبكير فالمعنى به أول الزوال لأنه ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلاها قط قبل الزوال وأما التأخير فشيء يسير كما جاء عن الصحابة رضي الله عنهم أنهم كانوا إذا رجعوا من صلاة الجمعة يقولون قائلة الضحى فدل ذلك على أنه لا يكون تأخيرها كثيراً لأنه قدر ما تبدأ الرياح تهب

الوجه الثاني : هنا بحث وهو ما الحكمة في التبكير بها في البرد وما الحكمة في التأخير بها أيضاً في الحر فإن قلنا إنه تعبد فلا بحث وإن قلنا انه معقول المعنى فما الحكمة فنقول والله أعلم لما بعثه الله عز وجل رحمة للمؤمنين كما أخبر جل جلاله بقوله في حقه (بالمؤمنين رؤوف رحيم) فكان صلى الله عليه وسلم كلما كان فيه تأذ أو شيء من التشويش كان يزيله عن المؤمنين فلما كان شدة البرد مما يؤلمهم لاسيما مثل أهل الصفة لأن الغالب عليهم وعلى البعض من الصحابة رضى الله عنهم قلة الثياب بكر عليه السلام بها من أجل تألمهم من البرد والبرد ضرره شديد كما أن حر القائلة شديد فكان يبرد بها في الحر لكثرة التألم من الحر أيضاً

الوجه الثالث : يترتب على هذا من الفقه أن كل ما يكون للبرء فيه تشويش في الصلاة فينبغي أن يزيله لأنه مما يحسن صلاته لأن التشويش لا يمكن معه خشوع ولا حضور قلب وهما أجل ما يطلب من المصلي ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا يصلي أحدكم وهو يدافع الأخبثين

الوجه الرابع : فيه دليل على ابتداء الكلام بالآلفاظ العامة ثم يخص ذلك العام في الخبر نفسه وهو من فصيح الكلام يؤخذ ذلك من كونه أتى أولاً بلفظ الصلاة عامة ثم خصها آخراً بأن قال الجمعة وفيه من الفائدة أنه لا يؤخذ من كلام المرء بعضه ويترك بعضه لأن أول الكلام قد بينه آخره وبالعكس لكن بشرط أن لا يتنافى المعنى الأول مع الآخر

الوجه الخامس : فيه دليل على أن سيدنا صلى الله عليه وسلم يشرع من الأمور في الدين بحسب ما يفهمه الله تعالى ويحب العمل به يؤخذ ذلك من كونه عليه السلام قدم الصلاة وأخرها ولم يخبر أن ذلك بوحى وكان عليه السلام إذا كان ما يأمر به أو يفعل به بوحى يخبر به أولاً وفي هذا دليل للذين يقولون في قول مولانا جل جلاله (لتحكم بين الناس بما أراك الله) هو كل ما يخطر له أو يراه مصلحة أن يفعله وإن لم يكن أوحى إليه فيه شيء لأن كل ما يتعبد عليه السلام به هو من قبيل الوحي إما بالواسطة وهو إتيان الملك به وأما بوحى إلهام ولذلك لم يختلف أهل التوفيق والتحقيق أن اتباع السنة في أى شيء كانت هى أفضل الأعمال وأقربها إلى الله عز وجل ويؤيد ذلك قوله تعالى (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله)

الوجه السادس : فيه دليل على أن المطلوب في الصلاة إخلاء القلب لأنه بيت الرب عز وجل يؤخذ ذلك من كونه عليه السلام يلحظ شدة البرد والحر اللذين هما ولا بد يصلان إلى القلب حتى يشغل بذلك عما هو بسبيله وكذلك ينبغى في كل ما يشغله من أى شيء كان ومن أجل ذلك خرج أهل التوفيق عن الدنيا لأنه لا شيء أكثر تشويشاً منها ومن أجل ذلك أيضاً تركوا الشهوات وطلب المناصب



لأن ذلك أيضا من أكبر التشويشات ولذلك قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) قال أهل التوفيق سكارى من حب الدنيا .

الوجه السابع : فيه دليل على أنه اذا كان التشويش يسيرا لا يبالى به لأنه قل ما ينفك أحد منه الا الخواص وقليل ما هم يؤخذ ذلك من قوله في الحر والبر فوصفهما بالشدّة فاذا لم تكن فيهما شدة فلا بد من تألم ما لأن البشرية خلقت ضعيفة والضعيف كل شيء يؤثر فيه بالقدرة ولذلك قال العلماء إن الحقن اذا كان يسيرا لا يمتنع معه الخشوع فالصلاة جائزة

الوجه الثامن : فيه دليل على الأمر بالنظر للمصلحة العامة لأنه من أجل قلة حمل البعض ذلك الأذى الذى هو الحر والبرد لأنه بالقطع منهم من يحملهما ويفرح بهما لما يكون له فيهما من الأجر لأن الأجر في العبادة بقدر التعب والتعب يزيد الأجر لأنه من جملة المجاهدات ولهذا كان بعض المتعبدين يصلّى ورده في الحر في البيت وفي البرد في سطح البيت للعلة المذكورة وقد قال تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) فحمل عليه السلام السكل على عمل واحد فنقص الأجر يتبع من أجل أن غيرهم قد لا تجزئه صلاته من كثرة التشويش الذى يلحقه أو قد يلحقه منه مرض يمنعه حضور صلوات كثيرة الا أن هنا معنى ما وهو بشرط أن لا يدخل لأحد الفريقين خال في الدين لأن أحد الفريقين انما نقصه زيادة في الأجر بعد ما كمل له فرضه

الوجه التاسع : فيه دليل على أنه لا يؤخذ ما زاد على الواجب من العبادات من المندوبات الا بشرط أن لا يدخل على الغير نقص في فرضه يؤخذ ذلك من كونه عليه السلام ماحرم البعض زيادة الأجر كما وصفنا إلا من أجل نقص فرض الغير

الوجه العاشر : فيه دليل على أن قوله عليه السلام : سيروا بسير أضعفكم . انه ليس في السفر وحده بل في كل موضع لأن هذا الحديث من ذلك القليل لما لم يقدر البعض على حمل الأذى خفف عليه السلام عن السكل وحملهم محمل الضعفاء

ويترتب عليه من الفقه أن الامام ينظر الى جماعته فان رأى فيهم مريضا أو ضعيفا أو يعلم صاحب حاجة يخفف في السنة وان علم أنهم أقوياء في الأبدان والايمان أخذ بهم الأفضل وأطال الصلاة ولذلك ينبغي لكل من له رعاية أعلى أو أدنى أن ينظر الى ما هو أرفق بهم في جميع الأمور يسيرا كان أو كثيرا والكمال فيه مطلوب وما يوجد هذا الحال إلا بفقه الحال وفقه الحال على ما ذكره السادة الفقهاء أنفع أنواع الفقه لأنه هو نور الفقه وزبدته مثل التصوف للذى يقرأ النحو ويسمونه أهل الصوفة المراقبة لأنه في كل نفس مراقب ماحكم الله عليه وقد أخبرت عن

بعض الأجلة من الفقهاء حقا انه كان اذا سئل في مسألة يسكت ساعة وحينئذ يجيب فسئل عن ذلك فقال انظر أيهما خيرتي وحينئذ أفعل فانظر كيف جمع هذا السيد بين ثلاث الفقه العام وفقه الحال والمراقبة ولقد أدركت بعض المباركين من أهل الصوفة وانه اجتمع يوما مع بعض الفقهاء المتبرزين للفتوى وكان فيه أهلية لذلك غير أنه كانت السلطنة تستعمله في المشاورة في الأمور لفضله فتكلم مع ذلك الفقير وطلب منه الدعاء وكان ذلك من شأنه التنازل للفقراء وطلب الدعاء منهم فقال له الفقير على طريق التواضع أيضا بل أنت الذي ينبغي أن تدعوا لي لأنك من علماء المسلمين وفقهائهم فلم يتمالك رحمه الله أن غلبته الدموع حتى كادت نفسه ترهق من كثرة بكائه وهو يردد ويقول مثلي يحسب من العلباء والله ما يكون العالم عالما حتى لا يخرج له نفس الا الله وبالله وانما نحن ممن يلعب في دين الله فلقد رجوت بذلك اليوم وذلك الاعتراف مع ما كان فيه من الدين أن الله عز وجل يرفعه بذلك في الآخرة مع المقربين جعلنا الله جميعاً هناك بفضله لارب سواه

(٥٣) ————— حديث تحية المسجد والامام يخطب —————

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ جَاءَ رَجُلٌ وَالتَّيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخُطُّ النَّاسَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ أَصَلَيْتَ يَا فُلَانُ قَالَ لَا قَالَ قُمْ فَأَرْكَعْ

ظاهر الحديث يدل على جواز تحية المسجد والامام يخطب والكلام عليه من وجوه الوجه الأول: الحديث الذي يعارضه وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب يوم الجمعة ودخل رجل فجعل يتخطى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: اجلس فقد آذيت الوجه الثاني: فيه دليل على منع التحية والامام يخطب ومن أجل هذين الحديثين وقع الخلاف بين الامامين مالك والشافعي رحمهما الله فالشافعي أخذ بالحديث الأول وهو جواز الصلاة والامام يخطب وعلل الثاني بأن قال انما أمره بالجلوس من أجل علة الاذاية ومالك أخذ بالثاني وهو منع الصلاة مع الخطبة وعللوا الأول بأن قالوا ان الرجل كان رث الثياب فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يأمره بأن يقوم فيصلّي فيتصدق عليه وكلا العلتين فيما يظهر والله أعلم ليستا بالقويتين بدليل احتمالهما معان أخر فاذا احتمل الموضع معان فليس أحد المحتملات يكون علة يناط بها الحكم ويكون مثل الأدلة إذا تعارضت ينظر الدليل من خارج أو يؤخذ احد المحتملات من أجل الخلاف الذي في الأدلة إذا تعارضت وهي أربعة أقوال فترجع الآن نبين احتمال

كل حديث فأما الحديث الأول وهو الذى قالت المالكية عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم اراد أن يقوم فيتصدق عليه فهذه دعوى لا تصح إلا اذا روى عنه صلى الله عليه وسلم ذلك كما قال عليه السلام فى لحم الأضاحى : إنما نهيتكم من أجل الدافقة . وأما الاحتمال الذى يحتمل زائداً على هذا الوجه الذى قالوه من الاحتمالات أن يكون عليه السلام قال له ذلك وهو قاعد على المنبر لم يشرع فى الخطبة بعد لأن العرب تسمى الشيء بما قرب منه واحتمل أن يكون على آخر الخطبة ويصدق عليه أن يقال وهو يخطب واحتمل أن يكون ذلك قبل ان يؤمروا بالانصات للخطبة واحتمل أن تكون تلك الخطبة وان كانت يوم جمعة لأمر آخر لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا حزبه أمر خطب الناس والقى اليهم ذلك الأمر وما بداله فيه وهذا والله اعلم أظهر بدليل قوله عليه السلام للداخل : أصليت يا فلان ؟ قال لا قال فقم فاركع . لأن هذه الخطبة لو كانت للجمعة ما قال له صلى الله عليه وسلم أصليت لأن وقت الصلاة لم يدخل لأن الاجماع انه لا يجوز لأحد أن يصلى يوم الجمعة الظهر حتى تفوته الجمعة قطعاً وانه ان صلى والامام يخطب أو لم يصل بعد فان صلاته لا تجزئه والذهاب يوم الجمعة للجمعة إنما يكون قبل الوقت وهو التهجير وأكثر ما يتأخر المتأخر ان يحجى والامام يخطب كما فعل هذا فلا يتقدم له وقت يمكن له فيه صلاة فكيف يصح ان يسأله النبي صلى الله عليه وسلم أصليت يا فلان فهذا التوجيه سقط دليل الشافعية بالحديث نفسه وهو من القوة بحيث لا يخفى وهذا ان كان المراد بقوله أصليت صلاة الفرد وأما ان كان المراد بقوله أصليت تحية المسجد وهو الظاهر لقوله عليه السلام قم فاركع ولم يقل فصل فبطل هذا الجواب والله عز وجل أعلم

الوجه الثالث : فيه دليل على ان صلاة الداخل يوم الجمعة والامام يخطب ممنوعة قد ثبت الحكم بذلك عندهم من أجل ان الصحابي رضى الله عنه دخل والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فظن أنها خطبة الجمعة فقعده ولم يصل ويكون أمر النبي صلى الله عليه وسلم له بالركوع فيه من الفقه وجهان الوجه الأول ان الركوع والخطيب يخطب ماعدا خطبة الجمعة جائز والوجه الثانى احتمل ان الوقت الذى قال عليه السلام فيه أصليت كان بعد أداء العصر بدليل أنه عليه السلام لم يأمره بالركوع الا بعد أن قال له أصليت فدل انه لو قال له صليت لم يأمره بالركوع لأن الركوع بعد صلاة العصر ممنوع

الوجه الرابع : فيه أيضاً تقوية لمنع الركوع بعد العصر ويكون ما فعله من أجل العذر فان اعترض معترض ويقول كيف يكون الصحابي يقعد حتى يخرج وقت الجمعة ولا يصلى ولا

يعلم هل صلى الناس أولم يصلوا حتى يأتي في غير وقت الصلاة ويظن ان هذا الوقت هو وقت الجمعة فالجواب أن هذا ليس من قبيل المحال بل هو من قبيل الممكن الجائز فانه قد ينام الشخص الى هلم جرا ولا يستيقظ لصلاة الظهر وقد يجيء والناس يصلون العصر ويظنه الظهر ولا يعلم حتى يرى بعد ذلك يبسير الشمس قد اصفرت فيسأل عن العصر فيقال له ذلك الذي صلينا قبل يبسير وصليت معنا كان العصر فقد يحلف أنه ماصلى معهم الا بنية الظهر وكثيراً ما يقع ذلك في الأيام القصار أو يكون في شغل ضرورى قد أشغل خاطره ولا يلهم الى الصلاة الا مع أذان العصر وهو يظنه ظهراً حتى يأتي الله بمن ينبهه على ذلك وهذا كثير وقوعه فلا يمتنع ما قلناه وأما حجة الشافعية بالحديث الثانى الذى قال عليه السلام فيه اجلس فقد آذيت انما أجلسه من أجل الاذية والصلاة جائزة اللهم ان سلم الاجلاس كان من اجل الاذية فلا اعتراض عليه لأنه نص في الحديث واما كونهم يقولون الصلاة جائزة احتمل جواز الصلاة وضده فاذا وقع الاحتمال بطل الدليل لكن بالبحث المتقدم صح القول للمالكية ولا يكون بالاحتمال الذى ذكرناه آنفاً تعارض بين الحديثين وقد خرج مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال: من دخل يوم الجمعة والامام يخطب فايركع ركعتين خفيفتين. فان صح هذا فهو نص في الباب لا يحتمل التأويل ومن أصل هذا جاء في مذهب مالك قوله على نص الحديث أنه من دخل يوم الجمعة والامام يخطب فليركع ركعتين خفيفتين

وما ذكرنا أولاً ظاهر الحديث ومعارضته بالثانى إلا تأدبا مع من تقدم لأنهم رضى الله عنهم لهم الفضل عايناً ولا ينبغي لأحد أن يمحذ فضاهم علينا فان ذلك غباوة وجهالة وإن كان بعض المواضع فتح فيها على من تأخر أكثر مما فتح على من تقدم فليس ذلك مما يخل بجلالة منصبهم وإنما ذلك من طريق المن من المولى الكريم ليبقى للمنكسر القلب بالتأخير شيئاً يجبره به وإن ذلك قال صلى الله عليه وسلم: فلعل بعض من يبلغه أن يكون أوعى له من بعض من سمعه. فجعل للآخر البعض والاكثر للمتقدم. ولحكمة أخرى لأن تبقى عجائب الكتاب والحديث وفوائدهما لا تنقطع الى يوم القيامة ولفائدة أخرى أن تبقى النفوس تتشوف الى استمطار الفضل من الفتح العليم لقوله عز وجل (واتقوا الله ويعلمكم الله) فلو كانت الفوائد قد فرغت لما كان يحصل للخطاب المتأخر من فائدة معنى هذه الآى والأحاديث شىء وقد قال صلى الله عليه وسلم: فى القرآن إنه لا تنقضى عجائبه ولا يخلق على كثرة الترداد لكن هنا إشارة الى ان ما يفتح ان تأخر لا يمكن ان يكون مخالفاً لجميع من تقدم غير أنه إما أن يقوى ضعيفان الأقوال أو ما كانوا هم رضى الله عنهم أخذوه باجماع

يأتى المتأخر فيه إذا فتح له بدليل واضح اوزوال اشكال بحجة قائمة اشتغل من تقدم عن ذلك أما ما كان لهم به اهتمام لدورته أو أما ما كان ذلك الاشكال عندهم إشكالا لقوة ايمانهم فما جاء في المتأخر مع ضعف الايمان وقلة الفهم عاد مثل الجبال فيظن الظان بجهله أنه أتى بشيء لم يقدر من سبقه على مثله وهذا بما قدمناه جهل بالعلوم وبأهلها فان خالف ماظهر له كل من تقدم من طريق ما تقتضيه قواعد الشرع فيتهم نفسه فان في عين كماله فهمه نقص لاشك فيه بدليلين أحدهما منطوق به وهو قوله عليه السلام : خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم . والآخر بالاجماع ان عمل المتقدمين أقوى من عمل أهل وقتنا والعمل هو ثمرة العلم فاذا كانت ثمرتان ثمر الواحدة خير وأكثر من الأخرى قطع بالجزم ان الذى ثمرها أكثر وأحسن خير من الأخرى بلا خلاف فى ذلك عند من له بصيرة وعقل

الوجه الخامس : فيه دليل على جواز الكلام فى الخطبة اذا كان فيه مصلحة فى الدين يؤخذ ذلك من قطعه صلى الله عليه وسلم الخطبة بكلامه مع الرجل ويترتب عليه من الفقه أنه إذا كان المرء فى عبادة ويمكنه عمل آخر بلا خلل يقع فى الذى هو بسبيله جائز ما لم يمنع من ذلك وجه من وجوه الشرع ولهذا المعنى أجاز بعض الفقهاء أنه إذا كان اخذ فى نافلة وقرع الباب من له فى دخوله مصلحة وأنه ان تركه حتى يتم ما هو فيه انه يروح عنه ولا يجده أنه يقول ادخلها بسلام ويرفع بها صوته ليشير اليه أنه فى صلاة وهذا عندى فيه نظر لأنه ينطق بالقرآن على خلاف ما أمر به فأولى من ذلك أن يباح له اليسير من الكلام الذى فيه الخلاف من أجل الضرورة ليسلم بذلك من التهاون بالكتاب العزيز والله المرشد للصراب بمنه

( ٥٤ ) — حديث دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم —

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَصَابَتِ النَّاسَ سَنَةٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنَامُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَامَ أَغْرَابِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكَ الْمَالُ وَجَاعَ الْعِيَالُ فَادْعُ اللَّهَ لَنَا فَرَفَعَ يَدَيْهِ وَمَا نَرَى فِي السَّمَاءِ قَزَعَةً فَوَا الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا وَضَعَهُمَا حَتَّى ثَارَ السَّحَابُ أَمْثَالَ الْجِبَالِ ثُمَّ لَمْ يَزَلْ عَنْ مَنْبَرِهِ حَتَّى رَأَيْتُ الْمَطَرَ يَتَحَادَرُ عَلَى لِحْيَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُطِرْنَا يَوْمَنَا ذَلِكَ وَمِنَ الْغَدِ وَمِنْ بَعْدِ الْغَدِ وَالَّذِي يَلِيهِ

حَتَّى الْجُمُعَةِ الْآخَرَى وَقَامَ ذَلِكَ الْأَعْرَابِيُّ « أَوْ قَالَ غَيْرُهُ » فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَهْدِمُ الْبِنَاءَ  
وَعَرَقَ الْمَالَ فَادْعُ اللَّهَ لَنَا فَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا فَمَا يُشِيرُ بِيَدِهِ إِلَى  
نَاحِيَةِ مِنَ السَّمَاءِ إِلَّا أَنْفَرَجَتْ وَصَارَتْ الْمَدِينَةُ مِثْلَ الْجُوبَةِ وَسَالَ الْوَادِي قَنَاطَةَ شَهْرًا وَلَمْ  
يَجِبْ أَحَدٌ مِنْ نَاحِيَةٍ إِلَّا حَدَّثَ بِالْجُودِ

ظاهر الحديث يدل على جواز الكلام للإمام وهو في الخطبة لأمر أكيد وجواب الامام على  
ذلك والكلام عليه من وجوه

الوجه الأول: منها جواز الإشارة إلى شيء يعرف بالعادة يحزى عن تبينه يؤخذ ذلك من قوله  
﴿سنة﴾ ولم يعين ماهي لأنه قد عرف بالعادة أنه أشار إلى السنين التي فيها القحط والجوع ومن  
ذلك قوله عليه السلام اجعلها عليهم سنين كسني يوسف اللهم اشد وطأتك على مضر اللهم أنج  
الوليد بن عتبة وربيعة وعياش والمستضعفين بمكة ويجوز الاستسقاء بالدعاء من أهل الفضل بغير  
خروج يؤخذ ذلك من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم بالغيث عند قول الأعرابي له ما قال  
الوجه الثاني: فيه دليل على طلب الدعاء ممن فيه أهلية للقبول عند الملأ ومن أدب الطلب  
بث الحال إليه قبل طلب الدعاء يؤخذ ذلك من قصد الأعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم لأنه  
بالإجماع الأفضل فطول حياته عليه السلام لا يقصد في المهمات غيره إجماعاً ولذلك كان عمر رضي  
الله عنه يقول للعباس عند احتياج الناس إلى المطر وخروجهم إلى الاستسقاء كنا نستسقي بالنبي  
عليه السلام والآن نستسقي بك فانك عمه وأقرب الناس إليه ويؤخذ الأدب في تقدمه تبيين الحال  
قبل طلب الدعاء من فعل الأعرابي ذلك وأقره النبي صلى الله عليه وسلم

الوجه الثالث: فيه من جهة الحكمة أنك إذا شكوت مابك من الضر لمن فيه دين رق لك  
وكان دعاؤه لك بقرينة وعند تلك الرقة وجمع ذلك الخاطر المبارك ترجى الرحمة والاجابة  
الوجه الرابع: فيه دليل على أن فرض الكفاية من قام به كفى إذا عرف وجه الصواب في  
ذلك يؤخذ ذلك من أن هذا الأعرابي لما لحق الناس ملحقهم من القحط تعين على الكل اللجأ  
إلى الله عز وجل وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم لما نزل بهم وفي الوقت من هو أعلى من ذلك  
الأعرابي مثل الخلفاء رضي الله عنهم وجلة الصحابة فلم يتكلموا وقام ذلك الأعرابي بالوظيفة  
واقره النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك ولو لم يكن ذلك كذلك لقال له النبي صلى الله عليه وسلم في



ذلك شيئاً يعلم به أن الحكم ليس كذلك لأن تأخير البيان عند الحاجة لا يجوز  
الوجه الخامس : فيه دليل على أن طالب الحاجة ينادى الى من يطلبها منه بأرفع أسمائه يؤخذ  
ذلك من أن الأعرابي نادى النبي صلى الله عليه وسلم بأرفع أسمائه وهو رسول الله  
الوجه السادس : فيه دليل من الحكمة استعطاف المطلوب منه الحاجة فإنه مما تسربه النفس فقد يكون  
عونا على قضائها لكن بشرط أن لا يتعدى في ذلك لسان العلم تحمزا من أن يكون ما يسر  
ذلك الشخص به ممنوعا شرعا فلا يجوز لأنه من حاول أمراً بمعصية كان له إبعاد فيما يرجو  
وقوله ﴿ هلك المال ﴾ المال عند العرب هي الأبل كما أن المال عند أهل التجارة الذهب أو  
الفضة وكل أحد بحسب عاداته

الوجه السابع : فيه دليل على رفع اليدين في دعاء للاستسقاء يؤخذ ذلك من قوله ﴿ فرفع  
يديه ﴾ ولذلك لم يرو عن الإمام مالك رحمه الله أنه رفع يديه إلا في دعاء الاستسقاء خاصة وهل  
يرفع في غيره من الأدعية أم لا فيه خلاف بين العلماء وقوله ﴿ وما نرى في السماء قزعة ﴾  
أى شيء يستمر من السحاب وقوله ﴿ فوالذي نفسى بيده ما وضعهما ﴾ أى ما أتم الدعاء . وقوله ﴿ حتى  
ثار السحاب ﴾ أى كثرت وقوله ﴿ أمثال الجبال ﴾ في هذا الموضع دليل على عظم قدرة الملك الجليل  
يؤخذ ذلك من سرعة اختراعه عز وجل لذلك السحاب العظيم في هذا الزمن القريب جداً  
الوجه الثامن : فيه دليل على عظم حرمة النبي صلى الله عليه وسلم يؤخذ ذلك من سرعة  
استغافه عليه السلام بمطلوبه في الوقت

الوجه التاسع : فيه دليل على جواز مساق اليمين في الكلام وهو من أحد الأقسام التي  
يسميه بعض الفقهاء لغو اليمين يؤخذ ذلك من قوله ﴿ فوالذي نفسى بيده ﴾  
الوجه العاشر : فيه دليل على أن تغير العادة قد تكون دالة على رحمة أو غيرها يؤخذ  
ذلك من أن حبس المطر قبل تغير حاله وهو يؤول إلى هلاك المال فهذا تغير نقمة وقد جاء  
إذا بغض الله قوماً أمطر صيفهم وأصحى شتاءهم وكون تعجيل السحاب والمطر عند دعاء سيدنا  
صلى الله عليه وسلم تغيير عادة إلا أنها تغيير رحمة وقوله ﴿ ثم لم ينزل عن منبره حتى رأيت المطر  
يتحادر على لحيته ﴾ أى لم يفرغ من الخطبة حتى كثرت المطر لأن المطر ينفذ من سقف المسجد لأن سقف  
المسجد كان من جريد النخل ولا بد أنه كان يحبس شيئاً من المطر ثم يهطل حتى يتحادر المطر على  
لحيته صلى الله عليه وسلم

الوجه الحادى عشر : وفيه من الفقه أن الخطبة أو الصلاة إذا تلبس بهما لا يقطعان للبطر يؤخذ

ذلك من أن سيدنا صلى الله عليه وسلم نزل عليه المطر حتى تحادر على لحيته واتم الخطبة والصلاة الوجه الثانى عشر : فيه دليل على أن الدعاء من أكبر وسائل الخير يؤخذ ذلك من سرعة الفائدة بدعائه عليه السلام وقد قال صلى الله عليه وسلم : من ألهم الدعاء فقد فتح عليه ابواب الخير. ولهذا يقول اهل الصوفية ان الدعاء نفسه هو عين الخير وقضاء الحاجة فى حكم التبع لأنه مناجاة للولى الجليل واظهار الفقر اليه وهى خلع العبودية ولم يخضع على عبد أجل منها وكفى فى ذلك قوله تعالى ( ان عبادى ليس لك عليهم سلطان ) فما حصل اليهم الشرف الرفيع ولا الحماية العظيمة إلا بهذا الوصف العجيب وهو وصف العبودية وقد قال عز وجل فى الضد ( وان الكافرين لا مولى لهم )

الوجه الثالث عشر: قوله ﴿ فطرنا يومنا ذلك ﴾ الى قوله الجمعة فيه دليل على ان الاعطاء يكون على قدر حرمة الشفيع فإبنا كان هنا الشفيع صاحب الحرمة العظيمة توالى الأمطار حتى استوفوا ما أرادوا من الخير ولهذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم : أتمتكم شفاعؤكم فانظروا بمن تستشفعون. الوجه الرابع عشر : فيه دليل صوفى لأنهم يقولون قدم محبوبك عند مطلوبك تجد مرغوبك. الوجه الخامس عشر قوله ﴿ وقام الأعرابى ﴾ أوقال غيره شك من الراوى وهنا بحث لم قام فى المرتين هذان الأعرابيان أو الأعرابى الواحد على شك الراوى ولم يتكلم من الخلفاء أحد والصحابة. فالجواب أن مقام الخلفاء والصحابة رضى الله عنهم الرضى والتسليم ومقام السائل الفقر والتمسكن. وقد قحطت مرة جزيرة الأندلس فأثروا لبعض الصالحين المتولين فرغبوا منه ان يخرج معهم للاستسقاء وكانت عادته أن يركب قصبية يظهر بذلك ما يشبه الحق فخرج معهم واتى غيظا للملك فقرع الباب قرعا عنيفا فخرج اليه الجنان مسرعا فقال له ما شأنك فقال اسق كلنا فى الغيط ويسمى الغيط بالأندلس بستانا فقال له ما أكثر فضولك انا أعرف ببستانى اذا احتاج السقى سقىته فرد رأسه اليهم وقال لهم سمعتم مقالته هو أعرف ببستانه فما أردتم منى إلا أن يخزبنى ثم ركب قصبته وتركهم وانصرف فما رجعوا إلا وهم قد سقوا وسيدنا صلى الله عليه وسلم كان يحمل كلا على حاله فالضعيف يجبره والقوى يحمله وما بين ذلك يلطف به كل ذلك رحمة من الله بعبيده ليدخل فى هذه السنة المباركة القوى والضعيف وكل واحد منهم متبع إلا أنه بشرط أن يكون كل واحد من القوم يعرف شربه من الحقيقة أو من الشريعة أين هو وما شروطه وما وظيفته وهنا هى الفائدة العظمى جعلنا الله بمن من بها عليه بمنه

الوجه السادس عشر : قوله ﴿ فقال يا رسول تهم البناء وغرق المال فادع الله لنا ﴾ البحث هنا

كالبحت في قوله هلك المال غير ان هنا معنى اخر وهو أنه يدعو بالصحو عند كثرة المطر ودوامه كما يدعى بطلبه عند ابطائه وعدمه لأن كلا الحالتين ضرر والمقصود للضعيف ما فيه رفع الوجه السابع عشر: وفي قوله عليه السلام ﴿حوالينا ولا علينا﴾ من الفقه انه لا يطلب من رفع الاذى الا قدر ما تحقق انه اذى لأنه لما تهدم البناء في المدينة وغرق المال وهي الابل كما تقدم لأن كثرة المطر للابل تتوحد فيه ولا يصلح لها به حال والجبال والصحارى ما دام المطر كثرة الفائدة فيها في المستقبل من كثرة المرعى والمياه وغير ذلك من المصالح فدعا ان يرفع قدر ما فيه الضرر وتبقى الجبال وما حولها لما يرجى فيها من الخير

الوجه الثامن عشر: في هذا دليل على ما أعطى الله سبحانه نبيه عليه السلام من الادراك العظيم للخير على سرعة البديهة

الوجه التاسع عشر قوله ﴿فما يشير يده الى ناحية من السحاب﴾ فيه دليل على عظم معجزته عليه السلام في ذلك وهو أن سخرت السحاب له كلما أشار اليها امتثلت بالإشارة دون كلام لأن كلامه عليه السلام مناجاة للحق وأما السحاب فبالإشارة فلو لا الأمر لها بالطاعة له عليه السلام لما كان ذلك لأنها أيضا كما جاء مأمورة حيث تسير وقدر ما تقيم واين تقيم.

وهنا إشارة لطيفة وهي ان السحاب تفهم على بعدها منه الإشارة والمحروم الاطروش القلب يسمع منه درر المواعظ ولا ينتبه (كلا بل ران على قلوبهم) من لم يكن له في القدم سعادة فكل موعظة عليه خسران وقوله ﴿الا انفرجت﴾ اى زالت وتحت امتثالا لما به امرت وقوله ﴿وصارت المدينة مثل الجوبة﴾ معناه مثل جيب الثوب اى في ناحية منه وقوله ﴿وسال الوادى قناة شهرا﴾ اى جرى فيه الماء من المطر شهرا وهو من أبعداً من المطر الذى يصلح الأرض التى هي متوعدة جبلية لأنه يتمكن في تلك الايام بطولها الذى فيها لأنها بار تفاع اقطارها لا يثبت الماء عليها فيبقى فيها حرارة فاذا دام سكب المطر عليها قلت تلك الحرارة وخصبت الأرض ولذلك قال جل جلاله في كتابه (كمثل جنة بربوة اصابها وابل فأتت أكلها ضعفين) لأن المطر هو الوابل الشديد فتخصب أرضها فيأتى ثمرها ضعفين مما هي العادة فيه وقوله ﴿ولم يحىء أحد من ناحية الا حدث بالجوهر﴾ اى كل الجهات دام فيها المطر

وهنا إشارة وهي أن بركة الجوار افادت الأرض الرحمة وهي جماد فكيف بالحيوان ومن ذلك مجاورة ابى طالب مع عدم الاتباعية حصلت له بركة وهي كونه اقل أهل النار عذابا سكن في المجاورة إشارة لما كان فيها منفعة ما وهى ما يؤخذ فيها من العون بما يخرج منها لأهل الايمان لحقتها البركة فان كانت

بزيادة ما ولو بالقرب لحقتها حرمة الاحترام الا ترى كيف جعل صلى الله عليه وسلم لما قرب من المدينة بقدر اثني عشر ميلا حرما حرم مكة لا يقبل صيده ولا يعصد شجره لحرمة من جاورها فهو مثل الاتباع في العاقل المخاطب لأن المنفعة من كل نوع من الخلق بحسب ما يتأتى منه فاذا كانت المجاورة بنسبتها يكون الخير واقلا عدم وجود الشر جاء في الخبر : هم القوم لا يشقى بهم جليسهم . والا كان الضد ولذلك يقول اهل التحقيق ان الرجل اذا كان محققا كان مثل النار لأن النار من استعمالها وتحفظ منها وجد فيها منافع شتى كما قال عز وجل ( متاعا للمقوين ) قال العلماء معناه المحتاجين ومن استعمالها ولم يحتفظ منها فانها تضره وكذلك الرجل المحقق من عرفه وتأدب معه وجد فيه منافع ومن اذرى به يلحقه الضرر منه وان لم يقصد هو ذلك لأن الله عز وجل يغار له لقوله عز وجل من اهان لى ولما فقد آذنتى بالمحاربة

( ٥٥ ) — حديث صلاة النوافل قبل الفرائض وبعدها —

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَ الْمَغْرَبِ رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ وَبَعْدَ الْعِشَاءِ رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ

ظاهر الحديث يدل على ثلاثة أحكام : الأول . الاخبار بركوعه عليه السلام قبل الظهر وبعدها المسجد الثاني . انه عليه السلام كان لا يركع بعد المغرب في المسجد وكان يركع في بيته بعدها ركعتين الثالث . انه كان لا يركع في المسجد يوم الجمعة لا قبل ولا بعد وانه عليه السلام كان يركع في بيته عند انصرافه من ركعتين والكلام عليه من وجوه

الوجه الاول : هذا الذي جاء عنه عليه السلام من صفة هذا التنفل هل هو تعبد لا يعقل له معنى او ذلك يعقل له معنى ولم ترك الصبح والعصر لم يذكرهما وما الحكمة فيهما فالجواب أما كون الصبح والعصر لم يذكرهما فذكر في موضع آخر لانه قد جاء لا صلاة بعد الفجر الا ركعتي الفجر وقد جاءت فيهما احاديث كثيرة وانه عليه السلام كان يخففها . وقد ذكرت العلة في تخفيفها وقد جاء ان العصر كان عليه السلام يركع قبلها ركعتين والاحاديث في ذلك ايضا كثيرة وأما هل لتلك الصلاة معنى او هي تعبد فان قلنا ان ذلك تعبد فلا بحث وان قلنا انه لحكمة فهي والله اعلم الارشاد الى الزيادة في الخدمة كما قال عليه السلام لضمام حين قال له هل على غير ذلك فقال لا الا ان تنطوع فكان ندبه

عليه السلام الى التطوع بالقول جاء عمله عليه السلام هنا تحضيضاً على ما ندب اليه بالقول فان عمله عليه السلام ابلغ في التعليم وتقعيد الاحكام بالفعل ابلغ وان كان القول كافياً كما هو معلوم من الشريعة غير ما موضع وهذا وجه حسن

الوجه الثاني : فيه من الفقه ان كل ما يأمر المرء به غيره ويرغبه فيه من افعال البر ينبغي له ان يفعله هو حتى يكون له ذلك حالاً ومقالاً لئلا يدخل بذلك تحت قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتاً عند الله أن تقولوا مالا تفعلون ) ولذلك قال بعض من نسب الى الحال سيعلم صاحب فقه الكلام وصاحب فقه الحال عند هبوب رياح القيامة وانجلاء غمام الدينار من فارس الميدان منهما واذا نظرنا لجموع عددها زاد لنا معنى مع ذلك وهو معنى لطيف وهو من شيم أهل الهمم لأننا وجدنا الصلاة التي زادها هو صلى الله عليه وسلم بحسب ماوردت به الآثار أربعاً وأربعين ركعة والوتر واحدة فذلك خمس وأربعون مع الخمسة المفروضة فذلك أصل العدد المفترض أولاً وهو خمسون صلاة وطلب أولاً صلى الله عليه وسلم التخفيف شفقة عليهم وأخذ هو صلى الله عليه وسلم في حق نفسه المكرومة بالعمل على التوفية والكمال حتى يحصل له الثبوت في قدم قوله عز وجل ( الذي وفي ) وكقول موسى عليه السلام ( أيما الأجلين قضيت ) ثم انه أكل أبعاد الأجلين لأن الأنبياء والرسل صلوات الله عليهم أجمعين هم أهل الهمم السنية وكيف لا وهم خير الخيرة من البرية فحتاج إذاً أن نسمى تلك الأربع والأربعين وهي ركعتا الفجر والضحى على ما انتهت الأخبار عنه صلى الله عليه وسلم انها اثنتا عشرة ركعة وعند الزوال بقدر ما كان ينهى عن الصلاة في ذلك الوقت ثم رجع عليه السلام صلى فيه أربعاً على غلبة الظن في تيقن العدد وقبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين وقبل العصر ركعتين وبعده المغرب ركعتين وتحية المسجد ركعتين وبعده العشاء ركعتين وإن كانت الصلاة التي عند استواء الشمس ركعتين فيكون تمام الأربع والأربعين ماروته عائشة رضي الله عنها أنه عليه السلام كان يصلي على فراشه ركعتين وحينئذ ينام صلى الله عليه وسلم وقيام الليل اثني عشر ركعة والوتر واحدة لأنه ينطلق على كل ركعة صلاة بدليل قوله عليه السلام : ان الله زادكم صلاة الى صلاتكم ألا وهي الوتر . فقد سمي عليه السلام الواحدة صلاة

ويظهر فيه من الحكمة ان المولى سبحانه لما نقص من العدد واحدة زادها هو جل جلاله ليكمل الفضل بفضلته على سيدنا صلى الله عليه وسلم وعلى أمته جعلنا الله من صالحها في الدارين بمنه فكما نقص العدد منها أولاً تفضيلاً وتخفيفاً أكمله أجراً تفضيلاً وإكمالاً وهنا بحث لطيف وهو أنه لم جعلت هذه الأمة شهداء على الأمم بمقتضى قوله عز وجل في كتابه

(وكذلك جعلناكم أمة وسطاً «أى خياراً» لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً) وقد كان من كلام موسى عليه السلام لسيدنا صلى الله عليه وسلم انى عالجت بنى إسرائيل أشد المعالجة وإن أمتك لا تطيق ذلك فتفضل المولى جل جلاله بأن وفق هذا السيد صلى الله عليه وسلم للكمال فى إكمال العدد المطلوب أولاً حتى يكون تزكية فى الشهود فإن من شرط الشهادة التزكية والعدالة فبانت تزكية هذه الأمة بفضل الله تعالى ولم يتركها سيدنا صلى الله عليه وسلم مع ضعفها حتى تكون عدالتهم ظاهرة من أجل تحقيق الأحكام ثم لم يقتصر هو صلى الله عليه وسلم على ذلك ليس إلا لأنه عليه السلام ترك لنا بابين الى الزيادة مفتوحين الواحد بقوله عليه السلام: رحم الله عبداً صلى أربعاً قبل أربع وصلى أربعاً بعد أربع ومن صلى بين العشاءين اثنتى عشرة ركعة بنى الله له قصرًا فى الجنة . وما اشبه ذلك من الأحاديث التى جاءت فى مثل هذا المعنى وهى كثيرة

والباب الثانى إشارته عليه السلام الى تمام التزكية فى باقى الأقوال والأفعال بقوله عليه السلام: من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعداً . فبالله عليك يا أخا الشبهات والشهوات إن تبه لنفسك يسيراً ولا تحرمها هذا المقام الرفيع الجليل وتقمها مقام الذل والتعنت فإن من اتبع شهوته ذهبت مروءته وسان دينه ومن كان بهذه الصفة ضاع عمله وكانت النار أولى به وقد قال صلى الله عليه وسلم لو صمت حتى تكونوا كالآلات وتاروقتم حتى تكونوا كالخنايا ولم يكن لكم ورع حاجز لم يمنعكم ذلك من النار وإن الفتى إذا نبذ شهواته طمعت نفسه فى اكتساب الحور والقصور فتنبه الى هذه الحكمة العجيبة منه صلى الله عليه وسلم فى تفريقه عليه السلام هذه الصلوات على هذا الترتيب العجيب لأنه عليه السلام لو جعلها فى وقت واحد أو جعلها عدداً مرتباً لا يزداد فيها ولا ينقص لكان فى ذلك مشقة وربما لا يقدر عليها كثير من الناس فلما جعل عليه السلام منها ما هو مستصحب مع الصلوات المفروضة ومنها ما هو فى غير وقت الصلوات إلا أنه بتوسعة مثل قيام الليل كله طرف والضحى من بعد طلوع الشمس الى الزوال فن عجز عن قيام الليل والضحى لم يعجز عن التى هى مع الصلوات كما تقدم فكانت خفيفة على الناس حتى قل ما يكون من مصل يصلى فريضة ولا يتنفل قبلها ولا بعدها وإن كانت فى حكم النادر الذى لا حكم له فانظر الى هذه الإشارة اللطيفة لما طلب منا أولاً خمسين ثم ثبت الفرض على خمس فى الأصل خمساً ووفاء الكمال خمسين فما نقص من الأصل الذى ثبت بالحكم الحتم وهو خمس أكمل من الأصل المطلوب أولاً وهو الخمسون وسميت نفلاً لكونها غير حتم ولذلك جاء أنه اذا كان يوم القيامة يقول مولانا جل جلاله انظروا الى صلاة عبيدى فإن أتى بها كاملة وإلا قال عز وجل انظروا ان كانت له نافلة فأكلوها منها

فاكمل الأصل الذى هو الفرض من الأصل الذى كان أولا بالوضع فجاء قوله تعالى ( مايدل القول لى) وبقي بحثان ( أحدهما) لم كان عليه السلام لا يصلى بعد المغرب الا فى بيته ؟ والثانى مثله فى الصلاة التى بعد الجمعة فالجواب ان قلنا ان ذلك تعبد فلا بحث وإن قلنا إن ذلك لحكمة وهو الحق فهاهى فنقول أما كونه عليه السلام لم يصل بعد المغرب الا فى بيته فقد أجبت عنه فى غير هذا الحديث لكن نشير الآن الى بعضه لكون النفس متشوقة اليه وذلك أن المغرب وقت ضيق فقد يأتى الناس الى صلاتهم ويتركون ضروراتهم والغالب عليهم الصوم والكد فى الأسباب فلو بقى النبي صلى الله عليه وسلم يركع فى المسجد لما خرج أحد منهم فى الغالب فيلحقهم بذلك تألم وهو عليه السلام الذى قال فى هذه الصلاة خصوصا اذا وضع العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء رحمة منه لهم وقد تقدم الكلام عليه فكيف فى النافلة وأما كونه عليه السلام لم يصل أيضا بعد الجمعة فى المسجد فقد بين عمر رضى الله عنه العلة فى ذلك بمحضرة عليه السلام وأجاز ذلك كما فى كتاب مسلم لأنه لما حض عليه السلام على التنفل بعد الجمعة كما جاء فى مسلم أيضا قام رجل بعد الفراغ من صلاة الجمعة يركع فحبذه عمر رضى الله عنه حتى أقعده وقال له أقعد فشبه الجمعة بمن فاتته من الظهر ركعتان والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد ولم يقل شيئا فسكوته عليه السلام دال على جواز ذلك الحكم وهو المشروع فلو لم يكن الحكم كذلك لتكلم عليه السلام بما يبين به الحكم لأن السكوت عن بيان الحكم عند الحاجة اليه لا يجوز فجاءت صلاته عليه السلام بعد الجمعة فى بيته تبيينا لمن أراد ان يصلى بعدها من حيث أن لا تكون الصلاة متصلة بها وقد تكلم العلماء فى التنفل بعد المغرب فى المسجد وبعد الجمعة فى المسجد هل يجوز أم لا فاما التنفل بعد المغرب فى المسجد فلم يمنع أحد من ذلك لأن تلك العلة التى ذكرنا عن سيدنا صلى الله عليه وسلم معدومة فى غيره لكن الأفضل فى البيت من أجل ما فى الاتباع من الفضل وقد كان من السلف من يتنفل فى المسجد بعد المغرب واما بعد الجمعة فالذى اجاز ذلك منهم قال لا يفعل حتى يخرج من باب ويرجع من أخرى ومنهم من قال ينتقل من موضعه الى موضع آخر ومنهم من قال يجلس فى موضعه ساعة حتى يذهب علة الشبه التى نهى عنها كما حكيناها آنفا ولم يختلف احد ان تنفله فى البيت أفضل وفيه وجود من الفقه ( احدها) الأخذ بسد الذريعة لأنه لو فعل ذلك فى زمان النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء رضى الله عنهم لكان الناس يقولون تانك الركعتان تمام لعدد ركعات الظهر وقد كان يؤول الأمر لأن يعتقد انها فرض أما ترى أن بعض العلماء يقول فى الخطبة انها بدل من الركعتين وأن من فاتته الخطبة لا تجزئه الجمعة ويصلى ظهرا اربعا وهذا بعيد محض اين نسبة



الخطبة من الصلاة فكيف في الركوع الذي هو من جنس الصلاة ولم يحىء ان احداً من الساف فعل ذلك وقد صار اليوم العمل على خلاف هذا وهو ما يفعله الناس بالديار المصرية وغيرها من حذا حذوهم من التزامهم الركوع اثر صلاة الجمعة متصلاً بها وهو من البدع ثم انهم زادوا في ذلك بان سموها سنة الجمعة وهذا مناقض للحديث الذي نحن الآن نتكلم فيه والذي اوردناه من حكم النبي صلى الله عليه وسلم كما جاء في مسلم ولا احد ممن ينسب او ينتسب للعلم بغير ذلك بل يفعله ويحتج بان يقول على ما بلغني هو وقت يجوز فيه الركوع كما أنه لم يسمع قط هذين الحديثين الذين هما في الصحة والشهرة بحيث المنتهى او كانه لم يعرف قط المراد بسياقهما وما يستنبط منها فإين العلم وإين اهله فانا لله وانا اليه راجعون على حوادث حدثت في الدين واكثرها من هذه الطائفة المنتسبة للعلم وليس عندهم منه الا نقل الألفاظ والتحكم من طريق الجدول والمباهات هيئات ما للعلم كذلك ولا طريقه هنالك بل هو باتباع السنة والسنن وبالنور والحكمة تقع فيه الموافقة لمن تقدم وفقنا الله لذلك بمنه

(٥٦) ————— حديث غزاة بني قريظة —————

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنَا لَمَّا رَجَعْنَا مِنَ الْأَحْزَابِ لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ فَأَدْرَكَ بَعْضُهُمُ الْعَصْرَ فِي الطَّرِيقِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا نُصَلِّي حَتَّى نَأْتِيَهَا وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ نُصَلِّي لَمْ يَرِدْ مِنَّا ذَلِكَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَعْنَفْ وَاحِدًا مِنْهُمْ

ظاهر الحديث أمر النبي صلى الله عليه وسلم للصحابة رضي الله عنهم بالخروج الى بني قريظة ومبادرتهم لأمره عليه السلام والكلام عليه من وجوه

الوجه الأول : فيه دليل لمن يقول إن كل مجتهد مصيب يؤخذ ذلك من قوله أدركتهم العصر في الطريق فقالوا لا نصلي حتى نأتي بني قريظة تعلقاً بظاهر صيغة الأمر ومنهم من تأول وقال ما المقصود ترك الصلاة تحفظاً على القاعدة الأصلية وإنما المقصود مناسرة الخروج والسير وقد حانت الصلاة فنجمع بين الأمرين فكل منهم مصيب لأن المقصود من العبد بذل الجهد في امثال ما أمر به اذا كان على الوجه المأمور به تحرزاً من تحريف التأويل لحظ نفساني فهذا القيد

يصح أن كل مجتهد مصيب ومع ذلك لا بد أن يكون أحد الوجوه هو الأولى بدليل قول مولانا جل جلاله في قصة داود وسليمان عليهما السلام ( ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما ) وذلك أن رجلين في زمان داود عليه السلام كان لأحدهما زرع والآخر غنم فرعت الغنم الزرع فتحا كما الى داود عليه السلام فحكم بالغنم لصاحب الزرع فلما خرجا قال لهما سليمان عليه السلام ما حكم به داود فأخبراه بحكمه لصاحب الزرع بالغنم فقال لهما سليمان عليه السلام بل الحكم أن يأخذ صاحب الزرع الغنم يستغلها حتى يخاف زرعه ويكون مثل القدر الذي رعته الغنم ويأخذ اذ ذاك صاحب الغنم غنمه فإن ما حكم به سليمان عليه السلام انه كان الأرجح بدليل أنه بقي لكل واحد منهما ماله بعد تقاضى ما كان بينهما من المظلة وعلى حكم داود عليه السلام كان الحكم كأن يبقى صاحب الغنم دون شيء مفلساً عديماً وكذلك نقول في هذه المسألة وإن كان الوجهان جائزين فالواحد أرجح لكونه جمع بين أصلين وكلاهما واجب والتأويل الذي يسوغ معه اذا كانا واجبين أولى من اسقاط أحدهما

الوجه الثاني : فيه من الفقه أن القاعدة الثابتة المستصحية لاتزال بأمر محتمل لأن وقت الصلاة قاعدة قد تقررت واستصحب الحكم بها وأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بأن لا يصلى أحد العصر إلا في بني قريظة فاحتمل الأمر على ما تقدم لأن يكون المقصود ذلك الوجه ولا نعرفه نحن في الحال واحتمل أن يكون المقصود الوجه الثاني وهو سرعة الخروج كما تقدم فكيف نزيل حكماً قد تقرّر واستصحب العمل عليه بمحتمل الأمرين الاظهر أن لا والجواز قد وقع من الشارع عليه السلام فجاء في الأمر والحمد لله سعة

الوجه الثالث : يترتب عليه من الفقه أيضاً أن المرء إذا كان عند نازلة لا يمكنه تأخيرها وليس عنده علم بحقيقة حكم الله تعالى فيها أنه يجتهد فيما يظهر له ويعمل عليه فاذا وجد من له معرفة بذلك الأمر يسأله عما فعل فإن أخبره أنه قد وافق فعله حكم الله على مذهب أحد علماء المسلمين فقد تخلصت ذمته وهذا خير كبير يؤخذ ذلك من أنه لما حان وقت العصر وهم بالطريق وما كان فيهم من سأل النبي صلى الله عليه وسلم بأن يقول ان أدركنا الوقت في الطريق فأنفعل فلو كان فيهم من فعل ذلك لوجب على الكل أن يتبعوه لأمر النبي صلى الله عليه وسلم به ذلك الواحد ولم يحز لهم مخالفته فلما لم يقع كان ذلك تخفيفاً من الله ورحمة حتى تتقعد عليه هذه القواعد المباركة فاحتاجوا الى النظر والاجتهاد بحسب وسع كل واحد منهم في الوقت فلما اجتمعوا معه صلى الله عليه وسلم أخبروه ليحيز من فعلهم ما يجوز ويرد ما يرد فأجاز عليه السلام الفعلين معاً كما فعل

عليه السلام حين صلوا في الظلمة بحسب اجتهادهم وعلم كل واحد منهم على موضع مصلاه فلما أصبحوا فاذا بهم قد أخطأوا القبلة عن آخرهم فلما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم سألوه عن ذلك فأجاز فعلهم فالسؤال من الصحابة بما وقع منهم له عليه السلام كسؤال من لا يعلم حكم الله لمن يكون له به علم بعد نزول ما ينزل به ويعمل فيه بحسب اجتهاده كما تقدم على حد سؤالها ونذكر الآن إشارة ما الموجب لخروجهم الى بنى قريظة لما يترتب عليه من الفقه وذلك أنهم لما رجعوا من الأحزاب وفيهم الجريح الشديد الجرح وجاز النبي صلى الله عليه وسلم أن يزيل سلاحه وجبريل عليه السلام قد نزل وعليه سلاحه أيضا فقال أنزيل السلاح والملائكة لم تزلها وأمره عن الله أن يخرج من حينه ولا يزيل السلاح ويأمر كل من جاء من الأحزاب من المسلمين أن يخرجوا من حينهم فخرجوا وإن الجريح منهم خرج وهو يتهدى بين اثنين لشدة جراحه وكان العدو قد طمع في المسلمين لما نالهم من الجرح والقتل وعزموا أن يأتوا المدينة فلما سمعوا بخروج المسلمين من حينهم أوقع الله عز وجل في قلوبهم الرعب ورجعوا هاربين فدفع الله عز وجل عن المسلمين ما كانوا عزموا عليه من أن يغيروا على المدينة

الوجه الرابع : يترتب على هذا من الفقه أن أعظم الأسباب في النصرة هو امتثال الأمر لأنه يعلم بالقطع أن أولئك المجروحين الذين خرجوا وهم يتهدون بين اثنين أنهم لا يقدرّون على قتال ولا يدفعون شيئا فلما امتثلوا وفوضوا الأمر لقدرة الأمر نصرهم الله بلا قتال ولا شيء تكلفوه لأنهم فهموا أن المقصود منهم الامتثال وأن النصر هو المنعم به تصديقا لقوله عز وجل ( وكان حقّا علينا نصر المؤمنين ) وكذلك سنة الله تعالى في عباده الى يوم الدين من نصره نصره ومن أصدق من الله حديثا ونصرة الله من عبده هي اتباع أمره واجتنب نهيه

الوجه الخامس : فيه دليل على أن خوى الكلام كالنصر يعمل به وخوى الكلام هو ما يعرف من قوة الكلام وكذلك هذا لما عرفوا من قوة الكلام أنه ما المراد منهم أن يخرجوا لبنى قريظة الا للقتال لم يحتج عايه السلام ليين لهم شيئا لفهمهم المقصود هذا في الجهاد الأصغر وهو جهاد العدو وكذلك الأمر في الجهاد الأكبر وهو جهاد النفس وقد أشار مولانا جل جلاله لذلك بقوله ( واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله ) فهما كبر الأمر جعل الفرح فيه أكبر لأن أمر الشيطان والنفس أكبر فجعل في الشيطان والظفر به نفس اللجأ كما أخبر عز وجل وجعل في النصرة على النفس الأخذ في مجاهدتها على لسان العلم فقال عز وجل ( والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ) وجعل سبب العون على مجاهدتها حقيقة الاستعانة به عز وجل بقوله تعالى

(واياك نستعين) ولذلك قال بعض أهل التوفيق اذا نزلت بي نازلة من أى نوع كانت المهمة فيها الى اللجأ فلا أبالى بها (واللجأ) يكون على وجوه فنه الاشتغال بالذكر والتعبد وتفويض الأمر له عز وجل بقوله تعالى على لسان نبيه عليه السلام من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى النساءين ، ومنه الصدقة لقوله عليه السلام استعينوا على حوائجكم بالصدقة وادفعوا البلاء بالصدقة ومنه الدعاء لقوله عليه السلام : من الهم الدعاء فقد فتح عليه أبواب الخير . فكيف بالمجموع فهم يرون كل ما هو سبب الى الخير هو عين الخير ،

الوجه السادس : فيه دليل صوفي لأنهم يقولون موت النفوس حياتها ومن أحب ان يحيى يموت لأن الصحابة رضى الله عنهم لما هانت عليهم نفوسهم وخرجوا وهم راضون بالموت في ذات الله عز وجل لأن من يخرج كما وصفناهم به أولاً فقد عزم على الموت فعند ذلك ظفروا بالنصر والأجر والأمن كذلك حال أهل التوفيق يبذل النفوس وهوانها عليهم نالوا ما نالوا وبحب أهل الدنيا نفوسهم هانوا وحق عليهم الهوان هنا وهناك وقد ورد في الحديث مامن عبد الاوفى رأسه حكمته بيد ملك فان تعاضم وارتفع ضرب الملك في رأسه وقال له اتضع وضعك الله وان تواضع رفعه الملك وقال له ارتفع رفعك الله من الله علينا بما به يقر بنا اليه بمنه

(٥٧) ————— حديث السنة يوم عيد الفطر —————

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ تَمْرَاتٍ وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ وَيَأْكُلُهُنَّ وَتَرَاً

ظاهر الحديث ان السنة في يوم الفطر ان لا يغدوا احد للصلى الا بعد ان يفطروا والمستحب ان يكون على التمر وأن يكون وترا والكلام عليه من وجوه

الوجه الاول : هل هذا معقول المعنى أم لا فالجواب ان المعنى فيه ظاهر وهو اظهار امتثال الأمر لأنه لما ان كان صوم هذا اليوم محرماً والمشروع فيه الأكل فبادر للامتثال وهو الاكل ولو كان لغير ذلك لكان يأكل الشبع من الطعام وبقي بحث على كونها تمراً وكونها وتراً فاما كونها تمراً فلو جوه منها خللاوتها والخلوة بماتوافق الايمان ويرق بها القلب وقد جاء في ذلك أثر

الوجه الثانى : يترتب على هذا من الفقه استعمال الاشياء الحلاوة اذا لم يوجد التمر ومنها انها ايسر الاشياء عندهم بالمدينة وكان صلى الله عليه وسلم لم يحب ما تيسر من الاشياء

و يترتب على هذا الوجه من الفقه ان التكلف للفطر في ذلك اليوم مخالف للسنة لأنه تكون النفس مشغولة بذلك وكان هو صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضوان الله عليهم همتهم الآخرة حتى أنه روى عن علي رضي الله عنه أنه كان يقول لأهله اعملوا الطعام مشروباً ولا تعملوه مأكولاً لأن بين المأكول والمشروب كذا وكذا آية فما كانوا رضوان الله عليهم يأخذون من الدنيا الا قدر الضرورة واحتمل المجموع ( وأما كونها ) وترا فيحتمل ان يكون على معنى التداوى لقوله عليه السلام من تصبح بسبع تمرات عجوة لم يضره في ذلك اليوم سم ولا سحر ويحتمل ان تكون على وجه التبرك لقوله عليه السلام : ان الله وتر يحب الوتر. فيكون استفتاحه هذه العبادة بما هو مستحب وهى الوترية كما سن في الاستحجار الواجب الابقاء والسنة الوترية . ويحتمل في تحريك السبابة في التشهد على أحد الوجوه أنه يعتقد بتحرى كها ان الله واحد ويحتمل المجموع ان تكون تنبيها على الوجدانية ليعرف قدر نعمها في هذا اليوم على العباد كما جاء أكثر من ذلك .

الوجه الثالث: فيه من الفقه ان حقيقة الخير هو نفس الامثال فيما احبته النفس أو كرهته فان جاء ماتحب في الامثال مثل هذا الموضع وما أشبهه فهو من جملة النعم لأنها تفعل ماتحب وتكون فيه مأجوره ( وما يقوى ) ما قلناه ما جاء عنه عليه السلام في عيد الأضحى انه كان يخرج للبصل ولا يأكل شيئاً حتى يقرب أضحيته أو هديه وأول ما ياكل منه زيادة الكبد لأنه أقرب ما يفعل الآدمي في يوم النحر اراقه الدم فاراد عليه السلام ان يكون فطره على ما فيه رضى مولاه . ( وهنا بحث لم كان صلى الله عليه وسلم ياكل أولاً زيادة الكبد فذلك والله أعلم لكى يقع التشبه في ذلك باهل الجنة لأنه روى ان أول طعام يأكله أهل الجنة زيادة كبد الحوت الذى عليه مدار الأرضين ( واحتمل ) ان يكون بدأ به لأنه كالاصبع قائم فيكون فيه اشارة الى الوجدانية ويحتمل ان يكون بدأ به لمجموع ما ذكرناه والله أعلم . ( و يترتب ) على هذا من الفقه أيضاً الذى يفعله اليوم المترفون من ابناء الدنيا كونهم يقدمون من أول ليلة العيد لحماً ويطبخون الألوان و يأكلون قبل ذبح الأضحية هذا هو فعل الذى يضحي منهم وأكثرهم مخالفون للسنة بتركها البتة ولذلك قد تكون معارف الشرع بالبدع والمخالفات التى أقاموها لأنفسهم ويحتجون بان يقولوا هذا عادة الناس وكيف نقول ناساً لمن تركوا سنة نبيهم عليه السلام ويؤثرون عادة نفوسهم الذميمة وفي أكله عليه السلام يوم الفطر أيضاً قبل الغدو فائدة أخرى وهى تقدير قاعدة شرعية بالفعل لأنه كما تقدم لنا في غير ما موضع ان تقعيده عليه السلام القواعد الشرعية وأحكامها بالفعل أبلغ ( وبقي بحث ) فيمن لم يجد ولم يقدر على التمر ولا على شيء حلوا للجواب ان نقول انما يؤمر بذلك مع الامكان وعند عدم الامكان

قام العذر وصاحب العذر مسامح في الترك لكنه يفطر ولو على الماء حتى يحصل له نسبة ما في الاتباعية لأنه قد جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا لم يجد تمرأ وكان صائماً يفطر على الماء وتكون نيته أن لو قدر على ما ذكر فعل وإن لم يجد ماء ولا شيئاً فينوي الفطر وإن يسر الله له بعد ذلك في شيء أكل ولا يجوز خلاف ذلك ولذلك قال . عدمك الامكان لما أمرت به عذر، وتركك إياه مع الامكان له وزر، وطالب العذر مع الامكان مضيع .

### (٥٨) ﴿حديث العمل في أيام التشريق﴾

عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما العمل في أيام أفضل منها في هذه قالوا ولا الجهاد قال ولا الجهاد إلا رجل خرج يخاطر بنفسه وماله فلم يرجع بشيء.

ظاهر الحديث يدل على أنه ليس شيء من الأعمال أفضل من الأعمال في أيام التشريق وهي الثلاثة أيام التي بعد يوم النحر والكلام عليه من وجوه :

الوجه الاول منها: أن فيه دليلاً على أن هذه الأيام وإن كانت أيام عيد فأنما هي للعبادة لله وما يفعل الناس فيها اليوم من أنواع البطالات فممنوع بهذا الحديث فإن احتج بحججه بقوله عليه السلام : لكل أمة عيد وهذا يوم عيدنا . فقد بين عليه السلام ما هو المباح فيها أيضاً بقوله عليه السلام : أنما هي أيام أكل وشرب وذكر الله . وقال عليه السلام : أفضل ما يعمل فيها إراقة الدماء . ومن السنة في إراقة الدماء أن يأكل بما يتقرب به ويتصدق ويهدي وقد شرع فيها أعلى العبادات وهي الذكر بقوله عليه السلام : ما عمل آدمي عملاً أنجي له من عذاب الله من ذكر الله . ونفقة المال في الضحايا لقوله عليه السلام : تنافسوا في أثمانها فإنها مطاياكم إلى الجنة . وقد جعل فيه الصدقة من الأضحية والصدقة كما قال عليه السلام : تطفى غضب الرب . والذي منع فيها من مجاهدة النفس هو الصوم لا غير وبقي (١) باقي العبادات المطلوب على الوجوب أو الندب لأن الفرض لا يسقط في وقت من الأوقات مع القدرة عليه لا في عيد ولا غيره وجاء هذا الحديث يحض على طلب المندوبات وجعلها أعلى مما هي في غيرها تائيداً لها (وهنا بحث) وهو هل تفضيل الأعمال في هذه الأيام لعل مفهومة أو تعبد ليس إلا (فنقول) بل لعله وهي أنه قد تقرر من قواعد السنة المحمدية أن أوقات الغفلات العبادة فيها أفضل كما جاء في الصلاة التي بين العشاءين وما فيها لأنه وقت غفلة الناس وكذلك قيام الليل لما فيه من الغفلة أيضاً لأن الناس اذذاك في حال نوم وغفلة وكذلك صلاة الضحى لما فيها أيضاً من غفلة الناس بأسبابهم وهذا كثير فلما كانت هذه الأيام أيام أكل وراحة للنفوس فهي في الغالب يتسلط عليها النوم

الكثير والغفلة وأما اليوم فقد زهد في القرب وجعلت للهو والمحرمات واحتجوا بما جاء أنه صلى الله عليه وسلم دخل على عائشة رضي الله عنها وعندها جوار من بنى النجار يضربن بالدف فاضطجع صلى الله عليه وسلم على فراشه وحول ظهره اليهن وإذا بابي بكر رضي الله عنه قد دخل فاتهرهن وقال أمز أمير الشيطان في منزل الرسول صلى الله عليه وسلم فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه اليه وقال له : دعهن فإنه يوم عيد . وهذا انصح (١) لا حجة فيه لأن ذلك كان أول الاسلام والخير اذذاك حلال والربا حلال والقمار حلال وكثير من الفرائض لم تفرض بعد ثم جرى الأمر بخلافه ألا ترى الى قوله عليه السلام يوم فتح مكة : إنما بعثت بكسر الدف والمزمار . فخرج الصحابة رضوان الله عليهم يأخذونهم من أيدي الولدان ويكسرونها فما جاء من الأحاديث أول الاسلام في إباحة شيء ثم حرم بعد فلا حجة فيها لأنهم نسوخة وقد نص عليه السلام على أن : لهو المؤمن لا يكون الا في ثلاث في رمية عن قوسه وتأديبه لفارسه وملاعبته لأهله . فمن أين يكون لها رابع والأحاديث في ذلك كثيرة وقد قاله ولا ناجل جلاله ( ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله ) فالله ممنوع شرعا في العيد وغيره الا ما ذكرناه آنفا وفضات أيضا من نوع آخر أعنى أيام التشريق وهو أنها لما كانت أيام محنة للخليل عليه السلام ثم من عليه بأن أبدلت له المحنة بمنة وأى أمنة فصارت بهاتين الصفتين أفضل الايام والمولى سبحانه اذا من على من من عليه من عباده بمنة لا يزيلها عنه فابقى عز وجل لهم ذلك الفضل وزاد فيها بأن أبقى لهم النعمة وهى ما شرع عز وجل من القربات ورفع المحنة عنهم وهى ما كان من ذبح الولدان ( وهنا بحث ) في قوله عليه السلام ﴿ ما العمل ﴾ الآلف واللام هنا هل هى للجنس فيكون فيها التساوى بين المفروضات والمندوبات على اختلافها أو هى للعهد وهى أعمال مخصوصة أما صيغة اللفظ فمحملة للوجهين معا فيكون فضل الفرائض فيها أفضل من غيرها كما قال عليه السلام في صلاة الصبح : من شهدها في جماعة فكأنما قام ليلة . وقال في العشاءين شهدها في جماعة فكأنما قام نصف ليلة . فترى هذه أدبت في جماعة والأخرى كذلك وبينهما قدر النصف في الأجر وما ذاك الا لما فيها أعنى في صلاة الصبح من كثرة المشقة زائدا على العتمة لأن أكثر الناس في الصبح على حال جنابة ونوم وغفلة أكثر مما في العتمة فيكون أداء الفرائض في هذه الايام مثل ذلك سواء لما فيها من كثرة الغفلة والجنابة والأكل والراحة فتكون بهذا النظر أفضل من غيرها وذلك مثل الجهاد لأن الجهاد فيه فرض وتطوع كما هى الأعمال في هذه الايام فيها فرض وتطوع واحتمل أن تكون للعهد وهى اشارة الى الأحاديث التى ذكرنا أولا من أنها أيام أكل شرب وذكر الله تعالى والأعم أولى من أجل كثرة الفائدة فيكون ما أوردناه أولا من تلك الأحاديث المعنى فيها ان الذى يعمل في هذه الايام بعد الفرائض أولى ما فيها ما ذكر عليه السلام من اراقصة



الدماء والذكر والصدقة ولا تمنع باقي الاعمال \* (وما يقوى) \* ما قلناه قوله عليه السلام ﴿ما عمل آدمي أفضل﴾ فجاء بهافي باب الأفضلية وما جرى به في باب الأفضلية جاز عمل غيره معه وإن لم يقدر عليه فلا يخلى نفسه من الخير الزائد على الفرائض.

الوجه الثاني: وفيه دليل على فضيلة الجهاد يؤخذ ذلك من قول الصحابة رضي الله عنهم ﴿ولا الجهاد﴾ فلولا أن ذلك الحكم قد تقرر منه صلى الله عليه وسلم ماسأله على هذا النوع وقد جاء فيه عنه عليه السلام أنه قال: أعمال البر في الجهاد كبرقة في بحر. (وهنا بحث) وهو لم نوع الجهاد وجعل ما هو محذور شرعاً في غيره أرفع الأشياء في الجهاد وهو قوله خرج فخطر بنفسه وماله وهذا ممنوع في غيره لأن المخاطرة ممنوعة ثم لم يجعله أفضل إلا بعض تحقيق الهلكة بقوله فلم يرجع بشئ. وقد قال جل جلاله (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) فالجواب أن نقول كل من زاد فيما أمر به من ذلك الشئ نفسه من نوع ما أمر به حصلت له زيادة المدحة فإن كان من غير ذلك النوع زيادته لم يحصل له في ذلك النوع زيادة مدحة مثال ذلك التوكل هو من شرط الإيمان وما جاءت المدحة الأعلى الزيادة فيه بقوله حق توكله وكذلك لما كان الايثار من خصال الإيمان لم تأت المدحة الأعلى الزيادة فيه بقوله عز وجل (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) وهذا إذا تتبعته كثير. فلما كانت مشروعية القتال تفضي إلى قتل النفس فزاد المخاطر فيما شرع له بارتكاب المخاطرة حصلت له الفضيلة على غيره للبعث الذي أشرنا إليه لأن تلك الزيادة في كل موضع أمر فيه بشئ دالة على الإخلاص والصدق وهما أرفع الأعمال وطلب مرضات الرب بتوفية ما أمر والزيادة على ذلك زيادة في استدعاء الرضا كما قال موسى عليه السلام (وعجلت إليك رب لترضى) ولهذا إذا مدح الفارس قيل فيه فارس أحق وهو من أعلى مدحه لأن الأحق هو الذي يغمر بنفسه وبذلك تظهر فروسيته.

الوجه الثالث: وفي هذا دليل صوفي لأنهم يقولون لا تبلغ الأحوال النفيسة إلا باذهاب النفس النفيسة والمخاطرة في المجاهدات بها تبلغ الغاية فإذا كان طالب الدنيا الدنية يقول:

أحاول ملكاً أو أموت فأعذراً

وملكها على أن يحصل ذاهب لا محالة وقد يعقب في الآخرة في الأغلب تبعاً دائماً بالملك بمن يطلب ملكاً أبدياً في حضرة قدسية (في مقعد صدق عند مليك مقتدر) وقال:

دعوني يا عذالي في هواه خلعت عذاري \* وبذكراه عللوني فتقواه شعاري

وزملوا مطايا أعمالى حثيثة للجوار \* وبالنفوس جوداً بلا تلثم منكم ولا اذار

وأيقنوا بوصول الحبيب عند فيض الادمع الغزار

(حديث جواز التنفل على الدابة في السفر)

(٥٩)

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي السَّفَرِ عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ يَوْمَئِذٍ بِإِيمَاءِ صَلَاةِ اللَّيْلِ إِلَّا الْفَرَائِضَ وَيُوتِرُ عَلَى رَاحِلَتِهِ

ظاهر الحديث يدل على جواز التنفل في السفر للراكب للقبلة وغيرها والكلام عليه من وجوه :  
الوجه الاول : (منها) هل هو خاص بمن له راحلة أو هو لكل من ركب أى شيء ركب من الدواب ؟  
الظاهر والله أعلم أنه لكل راكب ما ركب من الدواب بدليل ما جاء عنه عليه السلام انه فعل ذلك على غير الراحلة وقد جاء ان الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم كانوا يتنفلون اذا كانوا ركباناً أى شيء ركبوا من الدواب .

الوجه الثاني : فيه دليل لما لك رحمه الله حيث يقول انه يتنفل الراكب متوجهاً للقبلة كان أو لغير القبلة عند ابتداء صلاته وانتهائها خلافاً لمن يقول انه أول احرامه يحرم للقبلة وحينئذ يصلى حيث كان توجهه من الجهات وهذا مصادم للحديث لأنه لم يفرق فيه بين أول الصلاة وآخرها وهذا بحث وهو هل هذا خاص بصلاة الليل كما ذكر في الحديث أو هو جائز في الليل والنهار ؟ فان قلنا ان هذا تعبد فلا يتعدى به صلاة الليل وان قلنا انه لعلة وهي التخفيف عن المسافر كما خفف عنه في المفروضة بان وضع عنه شطرها فيتعدى الحكم لغيره وهذا هو الاظهر وعليه جمهور الفقهاء فعلى هذا فيجوز التنفل للمسافر ليلاً كان أو نهاراً (وهنا بحث) وهو هل هذا مطلق في كل ما يطلق عليه اسم سفر أولاً لا يكون الا في شيء محدود من جميع الاسفار ؟ فالجواب أن نقول هذا موضع خلاف بين العلماء فمن قال ان الصلاة تقصر في كل ما يطلق عليه اسم سفر أجاز له التنفل على قاعدة مذهبه ومن قال لا يكون الا في مسافة معلومة وحال معلوم لم يجز له التنفل هنا الا على قاعدة مذهبه أيضاً (وضابط الكلام) فيه أن نقول هو القصر كل فيه على مذهبه على الاختلاف الذي في قصر الصلاة فالأكثر من العلماء أنه لا تقصر الصلاة الا في سفر لا يكون معصية لان العاصي لا يترخص وان يكون قدر مسيره يوماً ما هو أجحفه ويكون مانحاً بسبيله تابعاً لهذا الخلاف لانه رخصة وكذلك نص عليه العلماء ونعموا ايضاً انه لا تكون الصلاة الا كما هو نص الحديث ليس الا وأن يقصد بإيمانه وجه الارض لا كوز الراحلة على مذهب مالك رحمه الله .

الوجه الثالث : فيه دليل على وجوب الاتباع له عليه السلام في افعاله لانه لم يجز أن أحد من الساف المبارك يختلف في هذه الصلاة وما نقلت الافعال

الوجه الرابع : فيه دليل على أن له عليه السلام أن يشرع ما شاء كيف شاء لأنه لم يرو عنه أنه أخبر عن هذه الصلاة أنها بأمر من الله تعالى لأنه كل ما كان بوحي أخبر به أنه وحي من الله تعالى

الوجه الخامس : قوله ﴿ ويوتر على راحلته ﴾ قد يستدل به من يرى أن الوتر نافلة كما احتج به بعض أصحاب مالك لكن هذا لا يتم به الدليل من هذا الموضوع لكونه عليه السلام فعله على نحو ما فعل النوافل لأنه لا يمكن أن يكون كما ذكرنا ويحتمل أن يكون هذا من الفرائض التي خصت بالرخصة لأنه واحد لا ينقسم فتكون الرخصة في حقه أن يصلي على الراحلة فإذا احتتمل سقط الاحتجاج

الوجه السادس : فيه دليل على أفضلية التنفل بالصلاة يؤخذ ذلك من كونه عليه السلام فعله في السفر وهو موضع تخفيف المفروضة وتغيير الهيئة من أجل المشقة ثم أنه عليه السلام أبقي اسم الصلاة وعملها مطلوب على نديته كما كان (وهنا بحث) وهو ما للحكمة في إبقائها مع تغيير حالها في المرض والخوف والسفر كما هو معروف وما يباح في تركها في حال من الأحوال مع إبقاء العقل فنقول والله أعلم

لوجبه أحدهما أنه لما جعلت فرقاً بين الكفر والإيمان فعلامة الإيمان مطلوبة مطلوب في كل حال كما هو الإيمان مطلوب في كل حال ما عدا زال العقل فإنه إذ ذاك غير مكلف والوجه الثاني لما جعلت صلة بين العبد وربّه فالصلة بين العبد والرب محتاج إليها العبد فابقى عليه وخففت عليه في تنويعها بحسب عذره كما هو معلوم ولهذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم : واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة . لأن أكبر الاستعانة للعبد بالضعيف الصلة التي تكون بينه وبين مولاه فيها يحسن عليه العائد مما يؤمله وما يشبه ما ذكرناه في شأن الصلاة ما جاء في شأن العبادة لما كان المراد منا بمقتضى الحكمة الربانية العبادة ودوامها ولذلك خلقنا كما أخبر مولانا سبحانه بقوله عز وجل ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) وهو عز وجل غني عن عبادتنا وعن كل شيء لكن اقتضته الحكمة لأمر لا يعلمه الا هو قال عز وجل ( الذي يعلم السر في السموات الارض ) اي الذي يعلم الحكمة في خلقها وكذلك في خلقنا وخلق جميع المخلوقات وما تحدث فيه الناس هنا على اختلاف أقوالهم فكل يحتاج الى دليل قطعي في ذلك ولا يكون الدليل القطعي في ذلك الا من طريق النبوة ولم يحجّ فيما نحن بسبيله من طريق النبوة شيء فالذي يجب هنا من الإيمان هو أن تؤمن أنه عز وجل المستغنى عن جميع المخلوقات بأسرها وأنه جل جلاله ما خلق منها ذرة ولا أكبر ولا أصغر الا لحكمة والحكمة فيما عقل منها بطريق صحيح أو محتمل اذا لم يكن ينافي أصول الشريعة وفيه زيادة قوة في الإيمان لأنه اذا كان الإيمان على القاعدة التي ذكرناها آنفاً وهي غناء عز وجل عن كل شيء وأن كل الاشياء لحكمة استأثر بها جل جلاله مع التنزيه والتعديس كما يجب فهذه زيادة لا شك في ذلك من الله علينا بذلك بمنته ثم نرجع الى ما أشرنا اليه وهو أن ما خلقنا اليه وأريد منا من

دوام العبادة مع ما طبعنا عليه من ضعف الخلق وما خلقنا عليه من الاحتياج الى ضرورة البشرية من أكل وشرب وغير ذلك مما نعلمه من نفوسنا بالضرورة فجمع ذلك هنا بمحكمة لطيفة لا ينتبه اليها الا بفيض رباني والهام لمن ألهم اليها لانه قد تقرر من قواعد الشرع أن أعلى العبادات وأنجها من عذاب الله ذكر الله فجعل لنا أجل العبادات وهو ذكره عز وجل في كل حركاتنا وسكناتنا فمنها فرض ومنها ندب والتدب فيها بعضه آكد من بعض فجعل لنا أن لا نأكل ولا نشرب ولا نتكح ولا نلبس ثوبا ولا نجرده ولا ندخل فراشا ولا ندخل منزلا ولا ندخل موضع الحاجة ولا نخرج منه ولا نصطاد صيدا ولا ندبح شيئا مما نأكل لحمه ولا نسافر الى موضع وتكلم كلاما له بال الا ونبتدىء ذلك كله بذكره عز وجل وذكر أسمائه فمنها ما إذا لم نفعله حرم علينا ذلك الشيء ولم يحل لنا أكله مثل التسمية على الحيوان المذكى على الصيد وما أشبه ذلك لقوله تعالى (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) وأحلت لنا ذكاة أهل الكتاب وإن كانوا كافرين بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لكن لما أقروا به جل جلاله وذكروا اسمه عند ذكاتهم والأمر لهم كما هو لنا أبيع لنا كل طعامهم والمجوس لما لم يعترفوا به وزوجل لم يحل لنا من ذكاتهم شيء لبعده النسبة ومنها ما الذكر فيه سنة مثل دخول موضع الخلاء والمنزل والفراش وما أشبه ذلك ومنها ما الذكر فيه مستحب مثل افتتاح الأعمال لأهلها من دنيا كانت أو أخرى بالتسمية وقد روى عن عائشة رضى الله عنها أنها كانت إذا أتاه صانع يصنع لها شيئا مثل خياطة أو غيرها من ضرورات الدنيا تسأله في أثناء عمله هل سميت الله عز وجل أم لا فإن قال لها انه سمي تركته وماهر بسبيله وإن قال لها انه لم يفعل تقيمه عن تمام العمل لكونه لم يذكر الله أولا وهذا وما أشبهه من قبيل المندوب وكذلك الذكر عند الاستيقاظ من النوم وشبهه فانظر الى هذا المعنى العجيب وهذه الطريقة السهلة اللطيفة (التي يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) إلا أن هذا المقام لا يحصل ولا يشم منه رائحة الا من من عليه باتباع سنته صلى الله عليه وسلم ثم زاد عز وجل هذا المعنى الذى أشرنا اليه تأكيذا بقوله على لسان نبيه عليه السلام (من ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى ومن ذكرنى فى ملاء ذكرته فى ملاء خير منهم ومن تقرب الى بشير تقربت منه ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقربت منه باعا ومن أتانى يمشى أتيته هرولة) وبقوله عز وجل فى كتابه (الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم) فانظر الى هذه الاشارة حتى لا يكون من العبد حالة من الأحوال الا وهو فيها فى عبادة مستقبلة لانه لولا ما جاء هذا على هذا النوع لم تكن تعلم العبادة الا فى التخلي عن الدنيا مرة واحدة والاشتغال بالآخرة وهذا مع ما خلقنا عليه من الاحتياج متناف فجمع لنا بهذا الطريق العجيب وأرشدنا الى جميع الخير بأيسر الاشياء وأقربها فضلا من الله ورحمة وكل ما ذكرنا أولا من أنه أمرنا بالتسمية عند ابتداء الأكل وغير ذلك ولم نسّم فى ذلك حديثا

إنما قصدنا بذلك الارشاد والالهام لذلك الخير ليقدر قدره ومامن وجه مما ذكرنا الا وقد جاءت فيه أحاديث عديدة لا واحد فان أطال الله العمر وأمكن العون منه ألقناه ان شاء الله في كتاب وحده ليكون أيسر لمن أراد الوقوف عليه بعونه وفضله ان شاء الله تعالى

وبهذا المعنى فضل أهل الصوفة عن غيرهم لأنهم لا يزالون دائماً ذا كرين متوجهين فحصل لهم اسم الخصوص بما به منه خصوا ولذلك قالوا ان كنت صادقاً في محبتنا فالمحب حيث أبذكر حبيبه يؤوب لأن دوام الذكر منادمة ومحاضرة يشهد لذلك قوله جل جلاله على لسان نبيه عليه السلام (أنا جليس من ذكرني) فافهم إن كنت فظناً مابه عنيت ومن أنت يامسكين

### (٦٠) حديث أشراط الساعة ﴿

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَقْبُضَ الْعِلْمُ وَيَكْثُرَ الزَّلَازِلُ وَيَتَقَارَبَ الزَّمَانُ وَتَظْهَرَ الْفِتَنُ وَيَكْثُرُ الْهَرَجُ وَهُوَ الْقَتْلُ حَتَّى يَكْثُرَ فِيكُمْ الْمَالُ فَيَفِيضَ ﴾

ظاهر الحديث يدل على ان الخمسة المذكورة فيه من علامة الساعة وقر بها والكلام عليه من وجوه : منها هذا العلم الذي يقبض ما المراد به هل المنقول وغيره فنقول والله الموفق العلم المشار اليه هنا هو النور الذي به الفهم عن الله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن السكتب لم تزل بل هي تكثر لكن الفهم والعمل هو الذي قال كما تكلمنا عليه قبل في الحديث الذي قال عليه السلام فيه كما ان الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد. وقوله ويكثر الزلازل فهل هذا فيه معنى من الحكمة يفهم أوليس لنا من طريق الى ذلك أما وجود الحكمة فيه فلا شك فيها . والعادة الجارية اذا نظرنا بمقتضاها فهي واضحة واما بالقطع فما أحديدرى ذلك فبحسب ما استقرينامن الشرع وجدنا الحكمة فيه من وجهين الوجه الواحد انه ما أجرى الله العادة في الزلازل الا لوجهين الواحد انتقاماً ممن يريد كما ورد في الأخبار ان كثيراً من الناس هلكوا بها حتى الى زماننا هذا وقد تواتر عندنا بأفريقية حين كنت بها أن موضعاً زلزل بأهله حتى ساخت بهم الأرض وكانوا أهلاً لذلك لما كان فيهم من الفساد وكان هذا الموضع من أنظارها والآخر تخويفاً لأهل التخويف لأنها من جملة الآيات وقد قال عز وجل ( وما نرسل بالآيات الا تخويفاً ) فاذا قربت الساعة فبالقطع أن الفساد بكثرة وهذا من جملة العقاب كما ذكرنا وليتذكر بها أيضاً من سبقت له السعادة .

وأما الوجه الآخر من الحكمة فهو لما كانت القيامة بالزلزلة العظمى كما أخبر جـل جلاله

(فدكتادة واحدة) وقال جل جلاله (ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا الربهم وما يتضرعون حتى اذا فتحنا عليهم بابا ذاعذاب شديد اذا هم فيه مبلسون) المعنى انهم أولا أخذوا باليسير من العذاب اعذارا لهم لعلمهم يرجعون فلما لم يرجعوا جاءهم العذاب المهلك فهذه سنة الحكيم أن يبدأ من العذاب بالقليل ليرجع من فيه أهلية للخير ويحق الأمر على من هو له أهل فكذلك الساعة تتقدمها تلك الزلازل لأن الحكمة اقتضت الانذار وان كان لا ينفع من حقت الكلمة عليه فيتمادى على ما هو عليه من الفجور فيأتيه ذلك البلاء العظيم (حكمة بالغة فما تغني النذر) فلما كانت الساعة كما ذكرنا أولا زلزلة واحدة تدك بها الأرض دكا تقدمت الزلازل وكثرت حتى تكون كثرتها تخبر بوجود الحكمة العظمى من جنسها وقوله عليه السلام ((ويتقارب الزمان)) فيه بحث وهو هل يقارب الزمان حسا أو معنى محتمل والظاهر انه لهما معا لأنه قد جاءت الإشارة في الآثار بالمعنيين منفردين فيكون المقصود والله أعلم جمع المعنيين أما أحدهما وهو المعنوي فقد ظهر فحتاج اذا الى بيان المعنوي والحسي والإشارة التي في الآثار بهما فاما المعنوي فهو كناية عن نقص العمل فان رأس مال المرء عمره وربحه فيه حسن عمله واذا قل العمل المبارك كان الزمان ناقصاً لأجل نقص الفائدة فيه مثل الشجر والثمر اذا نقص الشجر قلنا نقص الثمر قال جل جلاله (ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات) وقد كانت عائشة رضى الله عنها تقول كل يوم لأزداد فيه علما ولا أتخذ فيه يد الا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم وقال صلى الله عليه وسلم: بقية عمر المؤمن لا تثن لها يصلح فيها ما فسد. فما يصلح ما فسد الا بالثوبة والعمل الصالح لأنه يتدارك به نفسه وما ذاك أعنى قلة العمل الا لغلبة حب الدنيا على القلوب والاشتغال بها وتقدمها على عمل الآخرة وقد نبه صلى الله عليه وسلم على هذا المعنى بقوله: انتم في زمان وذكر من صفات أهله أنهم يبدون أعمالهم قبل أهوائهم وسيأتي زمان وذكر من صفات أهله أنهم يبدون فيه أهوائهم قبل أعمالهم وقال عليه السلام: من ابتدأ بحظه من دنياه فانه يحظه من آخرته ولم ينل من دنياه الا ما كتب له ومن ابتدأ بحظه من آخرته نال من آخرته ما أحب ولم يفقه من دنياه ما كتب له. وقال عليه السلام من شروط الساعة وذكر فيه ويقل العمل والآحاديث في هذا الشأن كثيرة فبان ما قلناه من الوجه المعنوي هذا من طريق الفقه والنقل وأما من طريق أهل المعاملات فانهم يقولون الوقت سيف ان لم تقطعه قطعك ومعناه عندهم ان لم تقطعه بالعمل قطعك بالتسويق هذا من طريق الأعمال الآخروية وأما من طريق الأعمال الدنيوية فقد ظهر ايضا النقص فيها في جميع محاولاتها وبان اما الصنيع فمما منهم من يقدر أن يبلغ في صنعته مثل ما سمع عن تقدم وكذلك التجار وكذلك انفلاحون وكذلك الملوك وغير ذلك من وجوه متاع الدنيا النقص القصير قد ظهر في جميع ذلك وما ذاك الا من

قلة توفيتهم لحقوق الله تعالى وأحكامه وتهاونهم بذلك وكثرة مكر بعضهم ببعض فارتفعت البركات من أبدانهم وأموالهم وآرائهم وعاد الوبال على الجميع وهم لا يشعرون ويتعجبون من قلة البركات من اين تأتيهم وهم لم يتركوا من مجهودهم في الطلب شيئاً فيجوابهم لسان الحال (قل هو من عند أنفسكم) لأن هذه الصفات تخالف مقتضى الايمان لأن الايمان كما اخبر صلى الله عليه وسلم : ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخواناً . وقال عليه السلام : المؤمن يحب لأخيه المؤمن ما يحب لنفسه . وقال عليه السلام : الله في عون العبد المؤمن ما كان العبد في عون أخيه . وعلى ذلك كان السلف رضى الله عنهم (وقد رأيت) في بعض التواريخ ان احد الملوك لما ملك بعض البلاد وجد في الخزانة حبة قمح جرمها زائداً على المعروف من القمح بزيادة كثيرة فسأل عنها فلم يجد من يعرف لها خبراً الا شيخاً كبيراً قد عمر فقال عرفها وذلك أن شاباً وشيخاً اشتراكا في زرع فلما درسازرعهما قال احدهما للآخر تنقل هذا الطعام اذا قسمناه بالنوبة تحمل انت مرة وأحرس انا نصيبى ونصيبك ثم احمل انا مرة أخرى وتحرس انت نوبتك فلما قسمنا جعل الشيخ يحمل مرة من نصيبه وكان ذا عيال ويقعد الشاب يحرس فاذا غاب الشيخ يقول الشاب في نفسه هذا شيخ وله عائلة فأحتاج أن أعينه فيأخذ من نصيب نفسه ويزيد في نصيب شريكه فاذا نقل الشاب في نوبته وقعد الشيخ يحرس يقول الشيخ في نفسه هذا شاب والناس يقصصونه فأحتاج أن أعينه فيأخذ الشيخ من نصيب نفسه ويزيد في نصيب شريكه فبقى ذلك دأبهما وهم ينقلان والغلة تكثر ويكبر جرمها حتى عييا وفشلا من حمل القمح ورأياه قد كثر حتى خرج عن الحد المعروف فسأل أحدهما الآخر وحلفه أن يصدقه ما يفعل بعده فاخبر كل واحد منهما صاحبه ما يفعل في غيبته فاشتهرت المسألة حتى بلغت اميرهم فوجه لأن يرى من ذلك القمح شيئاً فلما رآه قال ينبغي ان يجعل من هذا شئ في الخزانة يبقى لمن بعده موعظة وتذكير . فلما وفيها حقيقة الايمان من طريق الأدب عادت عليهم بركات الايمان وقد قال مولانا جل جلاله (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض) وأما المحسوس فلم يظهر بعد بدليل ان ساعات الليل والنهار باقية على حالها وقد اخبر صلى الله عليه وسلم بنقصها حساً بقوله تكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالיום واليوم كالساعة الى آخر الحديث فهذا مما بقى خروجه وقوله عليه السلام ﴿ وتظهر الفتن ﴾ هذه الالف واللام هل هى للجنس اول العهد احتملت الامرين معا فان كانت للجنس فكل ما ذكر عليه اسلام في هذا الحديث من جملتها وكذلك جميع ما جاء من الاحاديث فيها إلا أن هنا بحث وهو ما فائدة قوله عليه السلام ﴿ وتظهر



الفتن وهو عليه السلام قد اخبر عنها معينة في احاديث عدة ( فالجواب ) اخبره عليه السلام بها على هذه الصيغة لوجهين ( احدهما ) تأكيد لما أخبر عليه السلام به من الفتن أنه لا بد ان تظهر في عالم الحس قبل قيام الساعة والوجه الآخر أنها تكثر عند قرب الساعة ويتوالى خروجها بعضها إثر بعض حتى تأتيها دائماً الظهور ولا تكاد تزول كما أخبر صلى الله عليه وسلم عند كثرتها : يصبح الرجل مؤمناً ويمسى كافراً ويمسى مؤمناً ويصبح كافراً يبيع دينه بعرض من الدنيا وان كانت بمعنى العهد فتكون الاشارة الى تلك الفتنة الكبرى التي هي مع الساعة كهاتين وهي مثل الدجال وخروج الدابة وطلوع الشمس من مغربها وقد جاء ان التي تظهر منهمن او لا يتبعها الباقي وينقضى جميعهم في ستة اشهر اعادنا الله من جميعهم بمنه .

وقوله عليه السلام ﴿ ويكثر الهرج ﴾ وهو القتل يريد القتل الذي يكون بغير حق لأن القتل في الحدود رحمة للبلاد والعباد لأنه صلى الله عليه وسلم قال : لأن يقام حد من حدود الله في بقعة خير لهم من أن تمطر عليهم السماء ثلاثين يوماً - وفي حديث ثان - اربعين يوماً . وما يكثر القتل في غير - ق الا لقلة العلم والدين وعند قرب الساعة يقل ذلك وقد جاء ما يؤيد هذا وهو قوله عليه السلام ﴿ حتى لا يعرف القاتل فيما قتل ولا المقتول فيما ذا قتل ﴾

( وهنا بحث ) وهو أن هذا القتل مذكور في جملة الفتن فلم كره في هذا الحديث ( فالجواب ) أنه إنما كرهه لأجل شناعته وقبحه وقوله عليه السلام ﴿ حتى يكثر فيكم المال فيفيض ﴾ المال هنا المراد به الفضة والذهب لاغيرهما وان كان ينطلق المال عند العرب على الابل وعند كل ناس بحسب ماغلب عليهم وقد تقدم الكلام على هذا في الأحاديث قبل فنتحتاج الآن ان نبين كيفية خروجه وبما ذا نخصه بانه الذهب والفضة فينخصص بدليلين احدهما من الحديث نفسه والآخر من غيره من الأحاديث فاما الذي من الحديث نفسه فقوله عليه السلام يفيض فان هذه العصفة لا تستعمل حقيقة الا فيما يخرج من الأرض من المال والماء . وقد تستعمل مجازا في غير ذلك الا أنه لا يخرج اللفظ من الحقيقة الى المجاز الا بدليل . والحكم أن يحمل اللفظ على ظاهره مالم يعارض لذلك معارض شرعى ولا معارض هنا

واما الدليل الآخر الذي يؤخذ من غيره من الأحاديث فانه قد جاء أن الفرات ينحدر عن جبل من ذهب فيقتل عليه الناس حتى يقتل من المائة تسعة وتسعون وما يبقى من المائة غير واحد وقد جاء أن الأرض تخرج كنوزها الا أنه بعد ما يلقى الشح على الناس ويقل عندهم المال من أجل الشح ثم يأمر الله تعالى الأرض ان تخرج كنوزها فيمشى الرجل بصدفته فلا يجد من يأخذها منه فيقال له لو جئت بها بالأمس أخذناها واما اليوم فلا حاجة لنا بها وأما كيفية خروجه فكما

تقدم في هذين الدليلين المذكورين من خروج كنوز الأرض وجبل الذهب وهذه العلة التي هي قلة المال مع الشح موجودة في كل الأزمان لقوله عليه السلام : ما طلعت شمس الا وبجبتها ملكان يقول أحدهما اللهم أعط لمنفق خلفا والآخر يقول اللهم اعطى لممسك تلفاً . ( وهنا بحث )

إذا قلنا ان قلة المال من الشح فمما وجب خروجه فالجواب ان الفتنة في خروجها أكثر مما في منعه لاسيما مع العلة التي ذكرنا انه لا يجد لمن يعطى صدقته وأى فتنة اكبر من هذه وخروج المال أيضاً من أكبر الفتن وفائدة هذا الحديث التصديق بما فيه من الآيات وقوة الايمان بقدره القادر على ذلك والعمل على الخلاص منها بما أخبر هو صلى الله عليه وسلم حين ذكر الفتن فقل ما تأمرنا ان ادرکنا ذلك فقال : الجؤا الى الايمان والأعمال الصالحات . فقد ظهرت أكثرها فهل هـشمر للنجاة بما أرشد اليه الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم ( وهنا بحث ) صوفي وهو انه لما علم أهل هذا الشأن ان النجاة من تلك الفتن العظام هو بالايمان والأعمال الصالحات أيقنوا ان ذلك فيما هو أقل منها من باب الأخرى والأولى فلم يشغلوا نفوسهم بغير الايمان ودوام الأعمال الصالحات ولما راوا ان الدار لا بد من انقضائها صيروا الأول منها آخرأ والآخر منها أولاً ولذلك قال : اذا كانت الدار لا تبقى فمتاعها فان فاعمل لدار لا تنفى ومتاعها باق واعمر بالربح زمانك ولا تدعه خالياً

( ٦١ ) ﴿ حديث ان لنفسك عليك حقاً ولاهلك عليك حقاً ﴾

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ أَخْبَرَ أَنَّكَ تَقُومُ اللَّيْلَ وَتَصُومُ النَّهَارَ قُلْتُ إِنِّي أَفْعَلُ ذَلِكَ قَالَ فَإِنَّكَ إِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ هَجَمَتْ عَيْنُكَ وَنَفَتْ نَفْسُكَ وَإِنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلَاهْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا فَصُمْ وَأَفْطِرْ وَقُمْ وَنَمْ

ظاهر الحديث يدل على منع دوام الصيام والقيام لأجل علة عجز البشر عن ذلك والكلام عليه من وجوه :

الوجه الاول : منها أن الحكم لا يكون الا على أكمل وجوه التحقيق والتثبت يؤخذ ذلك من أن سيدنا صلى الله عليه وسلم لما أخبر أن هذا الشخص وهو عبد الله بن عمرو قال انه يقوم الليل ويصوم النهار لم يخبر الشخص بما عليه الا من بعدما استفهمه عما قيل له وان كان سيدنا صلى الله عليه وسلم يعلم ان الذي أخبره صادق لأن الصحابة كلهم رضى الله عنهم مقامهم مقام الصدق والدين لكن لما بقى وجه من تحقيق الامر وهو سؤال الشخص نفسه لم يتركه عليه السلام حتى سأله وتيقن ذلك منه مشافهة وفي سؤاله عليه السلام للشخص نفسه من الفقه وجوه منها ما ذكرنا

من التحقيق ولتقعد قاعدة شرعية في ذلك ولأجل أن يعلم أيضاً هل كان ذلك الوقت له نية ما نواها ولم يتلفظ بها حتى تنقل عنه أو ليس ولأجل أنه قد يكون أيضاً معلقاً بشرط ما وذلك الشرط قد لا يعرفه القائل أو يعرفه وقاله بنير عزيمة على فعله حتى يرى على ما يعول دأبه إلى غير ذلك من الاحتمالات فمن أجل هذا المعنى كان السؤال والله اعلم . ولذلك قال العلماء إن السنة على أنواع عديدة فمنها سنة يجب العمل بها مع عدم تحققها وهو الحكم بشهادة الشاهدين لأن الغلط في حقهما يمكن والصدق كذلك إلا أنه قد أمرنا بانفاذ الحكم بهما إذا تيقنت عدالتهما فعلى هذا فمن أنفذ حكماً من الأحكام دون ثبوت الموجب له بالثبات التام بمقتضى الشرع فهو ضلال عرض وإن وافق في الغيب عين الحق لأنه ما أمرنا أن نحكم بالغيب إلا في الإيمان به عز وجل حيث أمرنا به

الوجه الثاني : فيه دليل على جواز التحدث بما يعززم المرء عليه من أفعال البر يؤخذ ذلك من قول النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ ألم أخبر ﴾ فلولا أن الشخص تكلم بذلك ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يخبر به

الوجه الثالث : فيه دليل على أن كل من كان مسترعى رعية صغرى أو كبرى أنه يسأل عن جزئيات رعيته وأنه يجب على من علم منها شيئاً الإخبار له بها يؤخذ ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم ﴿ ألم أخبر ﴾ فلولا أنه عليه السلام سأل وكان عندهم مقرر أنهم يخبرونه بما يعرفون من أحوال وأحوال أخوانهم ليعلموا حكم الله في ذلك ما أخبر صلى الله عليه وسلم بذلك لأن هيبته له عليه السلام كانت كثيرة حتى أنهم كانوا يودون أن يأتي بدوى فيسأله صلى الله عليه وسلم فيسمعون منه ما يقول له فيستفيدون

الوجه الرابع : فيه دليل على فصاحة الصحابة رضى الله عنهم وقلة تصنعهم وقصدتهم الحقيقة في الأشياء بلا زيادة يؤخذ ذلك من حسن جوابه لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الذى لم يزد على أن قال ﴿ انى أفعول ذلك ﴾ فلم يزد على الإخبار عن حقيقة الذى سئل عنه بلا تصنع في ذلك الوجه الخامس : فيه دليل على تعليل الحكم لمن فيه أهلية يؤخذ ذلك من تعليل سيدنا صلى الله عليه وسلم له بهجوم العين ونفاهة النفس التى طبعت عليه البشرية

الوجه السادس : فيه دليل على أن الأولى في العبادة تقديم الفرائض يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿ ان لنفسك عليك حقاً ولاهلك عليك حقاً ﴾ وهنا بحث ما حق النفس وما حق الأهل وما يعنى هنا بالأهل إذا الحق الذى للنفس فقد اختلف فيه أهل الفقه وأهل المعاملات فاهل الفقه يقولون هو أن تعطيا حظها مما تحتاج اليه من ضرورة البشرية وترويحها زماناً كما قال صلى الله عليه وسلم : روحوا القلوب ساعة بعد ساعة . وكما قال عليه السلام : وإن المنبت

لا أَرْضَا قَطْعَ وَلَا ظَهْرَ أَبْقَى . وهذا الخطأ عند هؤلاء السادة الذين قالوا به بشرط أن يكون على مقتضى السنة . وأهل المعاملات يقولون حق النفس الذى لها عليك أن تقطعها عما سوى مولاهما كقوله عليه السلام : انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً . فالظالم لم ترده عن ظلمه ويمكن الجمع بين القولين بأن نقول ان تقطعها عما سوى مولاهما فى العلاقات القلبية والاسباب غير الاسباب الشرعية وذلك بان لا يبقى للقلوب تعلق إلا بمولاهما فى كل الاحوال ولا تنصرف فى الاسباب الا على لسان العلم المجمع على انه أرفع الاحوال يشهد لهذه الطريقة من الآثار حديث معاذ مع أبى موسى اذ وجههما رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن يعلمان الناس دينهم ففترقا لتعالم الناس كما أمرا فلما ان اجتمعا سأل أحدهما الآخر كيف تقرأ القرآن فقال أبو موسى اقرأه قائماً وقاعداً أو مضطجعا وأتفوقه وتفويهاً ولا أنام وقال الآخر اما أنا فاقوم وأنام واحتسب قومى كما احتسب قومى فتنافزا عافى ذلك ولم يسلم أحدهما للآخر فى الافضلية حتى أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فقصاعليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأبى موسى هو أفقه منك يعنى عن معاذ الذى كان يقوم وينام وقد حكى عن بعض من نسب لهذه الطريقة المباركة انه حصل له حالة مناجاة وافضال فسأل أن تدام له تلك الحالة فقل له أليس أنت بشر وهذه الحالة لا يمكن مع بقاء البشرية لكن اذا رجعت الى أمرنا ونهينا لم نزل عندنا . وأما قولنا ما يعنى هنا بالاهل فيحتمل ان يكون عنى به الاولاد والزوجة وكل من تارزمه نفقته شرعاً لأنه ان اشتغل بالعبادة تعذرت حقوقهم وهو المسئول عنها ويحتمل أن يكون عنى بالاهل الزوجة لأن من حقها على الزوج الاصابة والصيام والقيام مما يقلل ذلك الشأن فيكون يخل بحق عليه وحمله على الأعم أولى لأنه أكبر فى الفائدة

الوجه السابع : فيه دليل على ضعف البشرية وان تكلف المرء من العمل بزيادة على قدر ما طبعته عليه يقع له الخلل والنقص فى الغالب يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿ هجمت عينك ونفخت نفسك ﴾ فقوة الكلام تعطى أن من طبع على مثل هذا لا يطيق ان يفعل ما عزم هذا الصحابي عليه لضعفه عن ذلك ومثل هذا نهى صلى الله عليه وسلم للصحابة رضى الله عنهم عن الوصال فقالوا له انك تفعل ذلك فقال : إني لست كهيتكم إني أبيت يطعمنى ربي ويسقيني . أى أنه يمدد بالقوة مثل من يأكل ويشرب لأنه لو كان يأكل محسوساً ما صدق ان يقال واصل ( ولهذا المعنى ) كان بعض أهل الصوفة إذا دخل فى الوصال يجعل رغيفاً من خبز تحت وسادته فلما كان فى بعض الأيام قام الى ضرورة فأخذ بعض الفقراء الرغيف من تحت الرسالة فلما رجع هذا السيد الى مكانه تفقد الرغيف فلم يجد فقال اين الرغيف فقال ياسيدنا ما حاجة مثلك لرغيف فقال لهم تأدبوا أنظنون ما ترون منى من جبلة

جبلت عليها بل ذلك فضل وفيض رباني فان رددت الى حال البشرية وجدت الرغيف أدفع به العدو ولهذا المعنى بنيت الاحكام على ما هو الاصل في الاشياء أو الغالب منها كمثل تحليل الميتة بعد ثلاثة أوقات لأن وضع البشرية ما تطبق بسبب ما وضعت عليه من الضعف أكبر من ذلك القدر فان تحملت أكثر منه وقع معها الخلل وقد يكون مع ذلك الخلل موت وقد قال عز وجل في كتابه ( ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم ) فاذا زاد المرء على ذلك شيئاً فهو من طريق المن والافضل عليه لأنه قد جعل الله له بساطاً هو اجراؤه عز وجل العادة الجارية لأهل ذلك الشأن بمقتضى الحكمة كما أجرى عز وجل للغير بالطعام ما أجرى لهم وهي قوة العزم وأن لا يلتفتون الى شيء سواه فمن دخل في هذا الشأن وتشبه بالقوم دون هذا البساط وقع معه الخلل وكان من باب (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة ) الا أن يكون له حسن ظن في القوم وتصديق بحالهم فيلطف به من أجل حرمتهم الا أنه لا بد في الغالب أن يجد شيئاً من الشدة في نفسه ثم يحمل عنه للحرمة

الوجه الثامن : فيه دليل على ان المندوب في الدين مطلوب على كل حال من فحوى كلامه عليه السلام بقوله ( صم وافطرو قم ونم ) لأن فحوى الكلام عندهم كالنص المنطوق به لا أعرف في ذلك خلافاً فكأنه عليه السلام يقول له بمتضمن ذلك الكلام لا تشغل أيضاً باعطاء الحقوق وتترك المندوب مرة واحدة ولكن اجمع بين فرضك وندبك وعلى هذا الأسلوب تجد قواعد الشريعة كلها اذا استقرتها فمن أريد به خيراً بهر بعيوب نفسه فابصر رشده ولذلك قال : نظرك الى النفس حجاب عما سواها وشغلك بغيرها حجاب عنها فان عجبت بها فأتك الحظما سواها وان تعاميت عنها نلت خيراها وخير ما سواها

### ( حديث الاستخارة في الامور )

٦٢

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُنَا الْأَسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا كَمَا يَعْلَمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاقْدِرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْهُ

عنه وأقدر لي الخير حيث كان ثم أرضني قال ويسمى حاجته

ظاهر الحديث يدل على الحضر على الاستخارة المذكورة في الحديث والكلام عليه من وجوه الوجه الاول: قوله ((في الأمور)) هل هو على عمومه أو هو عام والمراد به الخصوص محتمل لكن الاظهر أنه عام والمراد به الخصوص بدليل ان الر اجبات مطلوبة فان أتى بها والا عوقب تاركها فلا يستخار فيما هو العذاب على تركها والمحرمات أيضا ممنوع فعلها والعذاب معاق على فعلها وما العذاب معلق على فعله فلا استخارة فيه فالذي تكون فيه الاستخارة أمران اما نوع المباحات وهو ما اذا أراد الشخص ان يعمل احدا مباحين ولا يعرف أيهما خير له جازت له الاستخارة ليرشده من يعلم الأمور وعواقبها على ما هو الاصلح في حقه . وما نوع المندوبات وهو أن يخطر لاحد أن يفعل أحد المندوبات ولا يعرف أيهما خير له فيستخير وأما نوع المأكروه فمكروء ان يستخير فيه فعلى هذا هو لفظ عام والمراد به الخصوص كما ذكرنا وهذا هو في اللسان كثير وقوله (( كما يعلمنا السورة من القرآن )) احتمل أن يكون الشبه من جهة حفظ حروفه وترتيبها ولا يبدل منها شئ بشئ كما هو القرآن يقرأ بالفاء والواو لأن العلماء لم يختلفوا أن القرآن لا ينقل ولا يتلى الا على وضعه بالفاء والواو واختلفوا في نقل الحديث فقليل هو مثل القرآن وقيل يجوز ان ينقل بالمعنى اذا فهم فيكون مراده عليه السلام بهذا الحديث أن حكمه حكم القرآن لا يغير عن وضعه واحتمل أن يكون أراد منع الزيادة على تلك الألفاظ والنقص منها واحتمل ان يكون الشبه في عدم الفرضية لأن السورة ما عدا أم القرآن تعليمها من طريق المندوب لأن ما في القرآن فرض تعلمه الا أم القرآن عند من يرى أنها فرض في الصلاة وأم القرآن وإن كان يطلق عليها بمقتضى اللغة سورة من القرآن فقد غلب عليها اسمها المختص بها حتى أنه إذا أراد أحد أن ينص عليها ولا يسميها بهذا الاسم لا يفهم عنه وهي قد غلب عليها هذا الاسم ونحوه من الأسماء التي غلب عليها أيضا كما غلب اسم الثريا عليها وان كانت من جملة النجوم . واحتمل أن يكون الشبه من طريق الاهتمام بها والتحقيق ببركتها والاحترام لها واحتمل ان يكون الشبه من كونها بوحى من الله تعالى كما أن السورة من الله ليس من عنده عليه السلام واحتمل أن يكون الشبه في التدريس لها والمحافظة عليها والمعاهدة لذلك بما أخبر عليه السلام عن حامل القرآن أنه مثل صاحب الابل المقعلة أن عاهد عليها أمسكها وإن أطلقها ذهبت واحتمل مجموع ما وجهناه وأكثر . وقوله (( إذا هم أحدكم بالامر )) هنا بحث قوله ادا هم هل هي على وضعها عند أهل الخواطر او توسعة في المخاطبة فيريد بهم النية احتمل والاظهر والله أعلم أن تكون دلي بابها ونحن الآن نبين ما ذكره أهل الخواطر وحينئذ نبين لم كان ما ذكرناه والظاهر فأما الخواطر عندهم فهي ستة وان كان قد ذكرناها في أول الكتاب لكن لبعدها احتاج الموضوع لها فنذكر منها قدر ما تبين به الفائدة

في الترجيح الذي ذكرنا فاولها الهمة ثم اللمة ثم الخطرة وهذه الثلاثة عندهم غير مأخوذ بها ثم نية ثم ارادة ثم عزيمة وهذه الثلاثة عندهم مأخوذة بها وبعضها أشد من بعض فيكون فائدة ترجيح الهمة ان يكون الحديث على بابه لانه أول ما يخطر له الخاطر وليس له فيه تلك الرغبة القوية فيستخير عند ذلك فيبين له بعد الاستخارة بتوفيق الله الأرجح وانما قلنا ذلك لانه إذا تمكن الأمر عنده حتى صار له فيه نية و ارادة فقد حصل له اليه ميل وحب وقد قال صلى الله عليه وسلم : حبك الشيء يعنى ويصم . فهذا لا يظهر له وجه الا رشد ليله للذى عزم عليه . ولوجه آخر أيضا لأن فيه اظهاراً لحقيقة العبودية فاول شئ يرد عليه في ذلك لجوؤه بسببه الى مولاه فالحرمة هذا المقام يلطف به لانه عند أهل العلامات أعلى المقامات واحتمل ان تكون الهمة بمعنى النية ويكون وجه الفقه فيه أن النفس لا تخلو من الخطرات وأكثرها لا تثبت ولا يعمل عليها فلا يستخير الا على شئ ينويه ويعزم عليه لئلا يستخير في امر لا يعبا به فيكون فيه سوء أدب وعلى هذا التعليل يرجح الثانى الاول ويكون فيه معنى ما من قوله ﴿ كما يعلننا السورة من القرآن ﴾ لأن القرآن لا يقرأ الا بجمع القلب عليه كما قال صلى الله عليه وسلم : اقروا القرآن ما ائتلفت عليه قلوبكم فاذا اختلفت فقوموا عنه . وقوله عليه السلام ﴿ قلير كمر كعتين من غير الفريضة ﴾ هنا بحث قد جاء عنه صلى الله عليه وسلم أدعية كثيرة ولم يشترط فيها صلاة وهنا جعل من شرطها صلاة تختص بها فهل هذا تعبد لا يعقل له معنى أو له معنى معقول فان قلنا بأنه تعبد فلا بحث وان قلنا بانه معقول المعنى فنحتاج إذآلى بيان الحكمة في ذلك وهذا هو الأظهر أن يكون الحكمة اذ بالقطع لا يفعل الشارع شيئاً من الاشياء الا لحكمة فنقول والله أعلم إن الحكمة هنا هي أنه لما ان كان هذا الدعاء من أكبر الاشياء اذ أنه عليه السلام أراد به الجمع بين صلاح الدين والدنيا والآخرة فطالب هذه الحاجة يحتاج الى قرع باب الملك بأدب وحال يناسب ما يطلب ولا شئ ارفع مما يقرع به باب المولى من الصلاة لما فيها من الجمع بين انتعظيم الله سبحانه والثناء عليه والافتقار اليه حالاً ومقالاته كره عز وجل وتلاوة كتابه الذى به مفاتيح الخير من الشفاء والهدى والرحمة وغير ذلك مما هو فيه منصوص . ويترب على ذلك من وجوه الحكمة أن يكون طلب الاشياء بواسطة والا بحسب ما يقتضيه نسبة مطلبه وقد مضى بين الناس فى بعض أمثالهم ما يشبه هذا وهو قولهم من نصب الى وزه أخذ وزه ومن نصب الى عصفور أخذ عصفورا معناه أن الشبكة التى تحبس الوز لا تحبس العصفور والى تحبس العصفور لا تحبس الوز فقد ظهر بينهما مناسبة ما من طريق الحكمة لأن مقدمات الاشياء على اختلافها كل على ما يليق بها فهذا هو وضع الحكمة

وقوله عليه السلام ﴿ ثم يقول ﴾ ثم هذا الذى على انتقال الفاعل من حال الصلاة عند تمامها الى حال الدعاء لأنها تدل على المهمة وقوله عليه السلام ﴿ اللهم ﴾ هذه اللفظة هى من أرفع ما يستفتح به الدعاء



وقد ذكرنا هذا فيما تقدم بما علل فيه وقوله ﴿أني استخيرك بعلمك﴾ معناه ان تنظرلى انت الخيرة بعلمك الذى أحاط بجميع الاشياء لا بعلمى انا القاصر عن جميع الاشياء وقوله ﴿وأستقدرك بقدرتك﴾ أى أطلب منك ان تقدره انت لى بقدرتك الذى لا تعجز عن شىء من الاشياء لا بقدرتى انا العاجزة عن جميع الاشياء وقوله ﴿وأسألك من فضلك العظيم﴾ أى مأسألتك انما اسأله من فضلك فانه لاحق واجب عليك فما تفضلت به فى مسألتى هذه أو فى غيرها فانما هو من فضلك العظيم والعظيم صفة لفضله عز وجل ولجميع صفاته ولذاته الجليلة وقوله ﴿فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم﴾ رجع هنا الى ما أبدناه أولا بمقتضى قوة الكلام الذى أبداه لنا والفائدة فى ابدائه لنا لان الغالب من الناس عدم فهم ما تقتضيه قوة الكلام لانه لا يعرف ذلك الا أربابه وهم قلائل والدعاء يحتاج اليه من يعرف ذلك ومن لا يعرف فمن لا يعرفه فلا يحصل له بتلك الالفاظ ذلك التنازل المقصود من النفس فتسقط فائدة كبرى من الأمر وقد تكون هى أقوى الأسباب فى النجاح فاعاده صلى الله عليه وسلم لهذه الحكمة وقوله ﴿وأنت علام الغيوب﴾ هذا زيادة فى الثناء على المولى الكريم كأنه بقوة الكلام يقول وان كنت تعلم الغيب فى مسألتى ليس علمك بالغيب فيها بحكم الوفاق ولا لعله من العلل بل انك انت علام جميع الغيوب على حد الكمال والجلال وزيادة الثناء على المولى من أنجح الوسائل فهذا هو حقيقة الافتقار والاضطرار وهو الحق الذى لم يبق لنفسه من الدعوى شيئا ورد الامر الى من هو اهله وهو له حق وقوله ثم قال ﴿اللهم﴾ انما أعاد هذه اللفظة لما فيها من الخير والرغبة وقوله ﴿ان كنت تعلم أن هذا الأمر خير لى فى دينى﴾ انما قدم الدين لانه الأهم فى جميع الأمور فانه إذا سلم الدين فالخير حاصل تعب صاحبه أو لم يتعب واذا اختل الدين فلا خير بعده وقوله ﴿ومعاشى﴾ أى فى عيشى فى هذه الدار وقوله ﴿وعاقبة أمرى﴾ أى فى آخرتى وقوله ﴿أو قال فى عاجل أمرى وآجله﴾ الشك هنا من الراوى والمعنى واحد وانما قال هذا هنا لما كان فيه وفى جميع الصحابة رضوان الله عليهم من التحرى فى النقل والصدق وقوله ﴿فاقدره لى﴾ أى أخذ من القدر وقوله ﴿ويسر لى ثم بارك لى فيه﴾ مأخوذ من التيسير مخافة أن ترك فى ذلك لنفسه وإن قدر له به فيتعب فى تحصيله وقوله ثم يقول ﴿وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لى فى دينى ومعاشى وعاقبة أمرى﴾ أو قال فى عاجل أمرى وآجله الكلام عليه كالكلام على الذى قبله لكن هنا بحث وهو اننا رأينا أن كل من لازم قوله طالب الخير وقضى له به لا يكون فيه شر فما فائدة إعادة قوله وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لى فى دينى الى تمام الكلام فنقول فائدة الاعادة لوجهين أحدهما ما ذكرناه أولا وهو أن ما كان يدل بقوة الكلام إعادته نصا للعلة التى ذكرنا والوجه الآخر مختلف فيه هل الأمر بالشىء نهى عن ضده أو ليس ووجه ثالث وهو الابلاغ فى تحسين الحال وقوله ﴿فاصرفه عنى وأصرفنى عنه﴾

البحث هنا كالبحت فيما تقدم آنفا وقوله ﴿واقدر لي الخير حيث كان﴾ هذه إشارة الى تمام قدرة القادر وهو ابلاغ في التنزيه لأن قدرته جل جلاله البعيد والقريب عنده على حالة سواء والايمان به واجب ومن الدليل على ذلك مانص عز وجل في كتابه من قصة عرش بلقيس الذي أتى به سليمان عليه السلام لما دعا الذي عنده علم من الكتاب في لحظة البصر وكان من البعد حيث كان ومن الدليل على ذلك من طريق العقل انه لو عجزت قدرته عز وجل عن ممكن ما صح له الكمال والكمال لا بد من وصفه عز وجل به فلا يعجز اذا عن شيء من الاشياء وقوله ﴿ثم ارضني﴾ أي ارضني به لأنه اذا قضى له ما فيه الخير ولم يرض فقد تنغص ومن تنغص حاله ما كملت له عافية فهذا من كمال العافية أيضا وقد ذكر أهل الصوفة أنه من استخار في شيء فقضى له فيه قضاء ولم يرض فانه عندهم من الكبائر الذي يجب منه التوبة والاقلاع لأنه من سوء الأدب وما قالوه ليس يخفى لأنه لما رجع هذا العبد المسكين الى هذا المولى الجليل ورغب منه أن ينظر له بنظرة فكيف لا يرضى. فهذه صفة تشبه النفاق بل هو النفاق نفسه لأنه أظهر الفقر والافتقار والتسليم ثم ابطن ضد ذلك فاين هذا الحال من قوله استخيرك بعلمك على ما بيناه أولا وقد ورد في الحديث ما معناه انه عز وجل يقول ما غضبت غضبا أشد من غضبي على من استخارني في أمر فقضيت له في قضاء كرهه أو كما قال وهنا بحث لم سميت الحاجة وهو عز وجل يعلمها لأنها من جملة الغيوب فالبحت هنا كالبحت في قوله ﴿وان كنت تعلم ان هذا الأمر شر لي﴾ لكن هذا زيادة لأنه قد يكون في ايمان بعض العوام ضعف فيلحقه الشك هل يعلم حقيقة أم لا وان كان جهل بعض العوام ببعض الصفات لا يخرجهم من دائرة الايمان على ما اجمع عليه أهل السنة لكن لما كان هذا الموضع من المواضع التي لا يمكن فيها الا الايمان الجازم من أجل قضاء الحاجة أتى صلى الله عليه وسلم بما يحقق الايمان الذي هو الأصل في هذه الفائدة لانه فرق بين البقاء في دائرة الايمان وقضاء الحاجة لانه قد يكون في دائرة الايمان ولا تقضى له حاجة الا أن يأتي الله بمن يشفع له ولأن دعاءه هو الشفيع له فاذا كان ايمانه ناقصا لم ينفعه فهذا اقوى دليل لاهل الصوفة الذين يرون بدوام الفقر والافتقار والتخلي في كل الانفاس اذ بفقر ساعة يستفيد هذه الفائدة فما بالك به اذا كان دائما وقد كان بعض أهل هذا الشأن اذا وقعت لبعض الفقراء حاجة فياجأ فيها الى الله فيتفضل عليه بقضائها فيقول له يا سيدي ما أجل اللجأ الى الله فكان جوابه رحمه الله أن يقول لم تحيدوا عنه حتى تحتاجوا الرجوع اليه فانظر عباراتهم كيف تخرج مع أصول الشريعة على حد سواء وإن كان بعضهم لا يعرف القاعدة في ذلك الموضع لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد قال : من رزق من باب فليزمه . فاذا رأى أن الخير كله في الرجوع اليه فلا يحد عنه حتى يحتاج أن يرجع اليه كما

ذكر هذا السيد سواء وقد قال عليه السلام كناية عن مولانا جل جلاله ( من شغلته ذكرى عن مسألتي أعطيتها أفضل ما أعطى السائلين ) فانظر بعين بصيرتك بباب من تقف وأى جهة تقصد .

(٦٣) ﴿ حديث ما بين بيته ومنبره صلى الله عليه وسلم ﴾

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَيْنَ يَتِيٍّ وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ

رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي

ظاهر الحديث يدل على أن ما بين بيته صلى الله عليه وسلم ومنبره روضة من رياض الجنة ومنبره على حوضه والكلام عليه من وجوه ( منها ) هل تنقل تلك التربة بعينها فتكون في الجنة أو معناها أن العمل فيها يوجب لصاحبه روضة في الجنة اختلف العلماء في ذلك على قولين فمن قائل بالوجه الأول ومن قائل بالوجه الثاني والأظهر والله أعلم الجمع بين الوجهين معاً لأن لكل وجه منهما دليل يعضده ويقويه من جهة النظر والقياس أما الدليل على أن العمل فيها يوجب روضة في الجنة فلائنه إذا كانت الصلاة في مسجده عليه السلام بألف فيما سواه من المساجد فلهذه البقعة المذكورة زيادة على باقي البقع كما كان للمسجد زيادة على غيره كما ذكرنا وأما الدليل على كونها بعينها في الجنة وكون المنبر أيضاً على الحوض كما أخبر عليه السلام وأن الجذع في الجنة والجذع في البقعة نفسها فبالعلة التي أوجبت للجذع الجنة هي في البقعة سواء على ما ذكره بعد والذي أخبر بهذا فينبغي الحمل على أكمل الوجوه وهو الجمع بينهما لأنه قد تقرر من قواعد الشرع أن البقع المباركة ما فائدة بركتها لنا والأخبار بها لنا إلا لتعميرها بالطاعات فإن الثواب فيها أكثر وكذلك الأيام المباركة أيضاً واحتمل وجهاً ثالثاً وهو أن تكون تلك البقعة نفسها روضة من رياض الجنة كما هو الحجر الأسود من الجنة وكما هو النيل والفرات من الجنة وكما أن الشمار الهندية من الورق التي هبط بها آدم عليه السلام من الجنة فاقترضت الحكمة أن يكون في هذه الدار من مياه الجنة ومن ترابها ومن حجيرها ومن فواكهها حكمة حكيم جليل وقد روى أن أول ما خلق من العالم الآدمي طينة سيدنا صلى الله عليه وسلم وأن جبريل عليه السلام نزل مع الملائكة في جمع كبير من جلتهم فاخذوا تربة سيدنا صلى الله عليه وسلم من موضع قبره ثم صعدوا بها وعجنوا بالأسبيل ثم غمرت في جميع أنهار الجنة حتى رجع لها نور عظيم وطيف بها في العالمين حتى عرفت ثم أكبها الله عز وجل يمين العرش حتى خلق آدم عليه السلام وقد روى عن كعب الأحمري أن الله عز وجل لما أراد الجليل جل جلاله أن يخلق محمداً صلى الله عليه وسلم أمر جبريل عليه السلام

أن يأتيه بالطينة التي هي قلب الأرض وبهاؤها ونورها قال فهبط جبريل عليه السلام وملائكة الفردوس وملائكة الرفيع الأعلى فقبض قبضة من موضع قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بيضاء مزيرة فعمجت بماء التسليم وغمست في معين أنهار الجنة حتى صارت كالدرة البيضاء ولها نور وشعاع عظيم حتى طافت بها الملائكة حول العرش وحول الكرسي وفي السموات وفي الأرض والجبال والبحار فعرفت الملائكة وجميع الخلق محمداً عليه السلام وفضله قبل أن يعرفوا آدم عليه السلام فلما خلق الله آدم عليه السلام وضع في ظهره قبضة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع آدم في ظهره نشيئاً كنشيش الطير فقال آدم يارب ما هذا النشيش فقال هذا تسبيح نور محمد عليه السلام خاتم الأنبياء الذي أخرجه من ظهره فخذ به عهدي وميثاقي ولا تودعه إلا في الأرحام الطاهرة فقال آدم أي رب قد أخذته بعهدك أن لا أودعه إلا في المطهرين من الرجال والمحصنات من النساء فكان نور محمد يتلأل في ظهر آدم وكانت الملائكة تقف خلفه صفوفاً لما يرون فلما رأى آدم ذلك قال أي رب ما هؤلاء ينظرون خلفي صفوفاً فقال الجليل له يا آدم ينظرون إلى نور خاتم الأنبياء الذي أخرجه من ظهره فقال أي رب أرنيه فأراه الله إياه فأمن به وصلى عليه مشيراً بأصبعه ومن ذلك الإشارة بالأصبع بلا إله إلا الله محمد رسول الله فقال آدم اجعل هذا النور في مقدمي كي تستقباني الملائكة ولا تستدبرني فجعل ذلك النور في جبهته فكان يرى في غرة آدم دارة كدارة الشمس في دوران فلكتها وكالبدر في تمامه وكانت الملائكة تقف أمامه صفوفاً ينظرون إلى ذلك النور ويقولون سبحان ربنا استحسننا لما يرون ثم إن آدم عليه السلام قال يارب اجعل هذا النور في موضع أراه فجعل الله ذلك النور في سبائه فكان آدم عليه السلام ينظر إلى ذلك النور ثم أن آدم قال يارب هل بقي من هذا النور في ظهري شيء فقال نعم بقي نور أصحابه فقال أي رب اجعله في بقية أصابعي فجعل نور أبي بكر في الوسطى ونور عمر في البنصر ونور عثمان في الخنصر ونور علي في الإبهام فكانت تلك الأنوار تتلأل في أصابع آدم لما كان في الجنة فلما استخلفه الله واهبط إلى الأرض ومارس أعمال الدنيا زالت الأنوار من أصابعه ورجعت إلى ظهره وقد ساق الفقيه الخطيب أبو الربيع رضى الله عنه في كتابه المسمى بشفاء الصدور من هذه الرواية أكثر من هذا فعلى هذا فيكون خلقه صلى الله عليه وسلم من الأرض ويكون الأصل من تلك الدار المكرمة بدليل أنه لم يختلف أحد من العلماء أن الموضع الذي ضم أعضاءه صلى الله عليه وسلم أنه أرفع البقع فإذا كان ما بين بيته عليه السلام وبين المنبر من الجنة فكيف يكون ذلك الموضع الذي هو فيه فعلى هذا فيكون الموضع روضة من رياض الجنة الآن ويعود روضة كما كان في موضعه ويكون للعامل بالعمل فيه روضة في الجنة وهو الأظهر لوجهين أحدهما لعلوم منزله

عليه السلام والآخرة ما قدمناه من الدليل ويكون بينه عليه السلام وبين الأبوة الإبراهيمية في هذا شبه وهو أنه لما خص الخليل عليه السلام بالحجر من الجنة خص الحبيب عليه السلام بالروضة من الجنة (وهنا بحث) لم جعلت هذه البقعة من بين سائر البقع روضة من رياض الجنة فإن قلنا تعبد فلا بحث وإن قلنا لحكمة فحينئذ نحتاج إلى البحث والأظهر أنها لحكمة وهي أنه قد سبق في العلم الرباني بما ظهر أن الله عز وجل فضله على جميع خلقه وأن كل ما كان منه بنسبة ما من جميع المخلوقات يكون له تفضيل على جنسه كما استقرى في كل أموره من بدء ظهوره عليه السلام إلى حين وفاته في الجاهلية والإسلام فمنها ما كان من شأن أمه وما نالها من بركته مع الجاهلية الجاهلاء حسب ما هو مذکور معلوم ومثل ذلك حليلة السعدية وحتى الأتان وحتى البقعة التي تجعل الأتان يدها عليه تخضر من حينها وما هو من ذلك كله معلوم منقول وكان مشيه عليه السلام حيث ما مشى ظهرت البركات مع ذلك كله وحيث وضع عليه السلام يده المباركة ظهر في ذلك كله من الخيرات والبركات حساً ومعنى ما هو منقول معروف ولما شاء الحكيم أنه عليه السلام لا بد له من بيت ولا بد له من منبر وأنه بالضرورة يكسر تردده عليه السلام بين المنبر والبيت فالحرمة التي أعطى إذا كان من مسة واحدة بمباشرة أو بواسطة حيوان أو غيره تظهر البركة والخير فكيف مع كثرة تردده عليه السلام في البقعة الواحدة مراراً في اليوم الواحد طول عمره من وقت هجرته إلى حين وفاته فلم يبق لها من الترفيع بالنسبة إلى عالمها أعلى مما وصفنا وهو أنها كانت من الجنة وتعود إليها وهي الآن منها وللعامل فيها مثلها فلو كانت مرتبة يمكن أن تكون أرفع من هذه الدار لكانت لها ولأعلى مرتبة مما ذكرنا في جنسها فإن احتج محتج بأن يقول فينبغي أن يكون ذلك للمدينة بكماله لأنه عليه السلام كان يطويها بقدمه مراراً فألجواب أنه قد حصل للمدينة تفضيل لم يحصل لغيرها من ذلك أن ترابها شفاء كما أخبر عايه السلام مع ما شاركت فيه البقعة المكرمة من منعها من الدجال وتلك الفتن العظام وأنه صلى الله عليه وسلم أول ما يشفع لأهلها يوم القيامة وإن ما كان بها من الوباء والحمى رفع عنها وأنه بورك في طعامها وشرابها وأشياء كثيرة فكان التفضيل لها بنسبة ما أشرنا إليه أولاً فإن تردده عليه السلام في المسجد نفسه أكثر مما في المدينة نفسها وتردده عليه السلام فيما بين المنبر والبيت أكثر مما في سواه من سائر المسجد فالبحت تأكيد بالادتراس لأنه جاءت البركة متناسبة لتكرار تلك الخطوات المباركة والتقرب من تلك النسمة المرفعة لاخفاء فيه فالمدينة أرفع المدن والمسجد أرفع المساجد والبقعة أرفع البقع قضية معلومة وحجة ظاهرة موجودة. وقوله عليه السلام ((ومنبري على حوضي)) هذا لم يختلف أحد من العلماء أنه على ظاهره وأنه حق محسوس موجود على حوضه عليه السلام

وفيه من الفقه الايمان بالحوض انه حق وان المنبر عليه حق وان القدرة صالحة ولاعجز فيها عن يمكن لأن هذه الاحاديث وما أشبهها فائدتها التصديق بها لأنه من متضمن الايمان لقوله تعالى (يؤمنون بالغيب) فكل ما اخبر به الصادق عليه السلام من أمور الغيب فالايان به واجب وفيه ايضا اشارة لطيفة وهي اذا كان الجهاد يشرف به عليه السلام فكيف بالمتبع له حالا ومقالات (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) ولهذه الاشارة كان الخلفاء رضى الله عنهم اذا جلس بازا واحد في المسجد شخص لا يعرفونه يسألونه ما عنده من القرآن فينظرون له بذلك الحال وينزلوه بتلك المنزلة لأنهم اذذاك ما كانت عندهم الرفعة الا بزيادة القرآن لأن غير ذلك من الفضائل تساوا وفيها وتقراروا. ولذلك لما دون عمر رضى الله عنه الديوان قدم أقربهم الى النبي صلى الله عليه وسلم نسبا واقدمهم هجرة ثم باقى الناس بقدر ما عند كل شخص من القرآن حتى انه ذكر انه جاءه ابنه عبدالله فقال له لم فضلت على عبد الرحمن بن ابي بكر فقال له ان اباه أقدم فى الاسلام من أهلك وأقلها منزلة بعد ما ذكرنا الحب لله ولرسوله لقوله صلى الله عليه وسلم للسائل حين سأله عن الساعة فقال له صلى الله عليه وسلم ما أعددت لها فقال والله ما أعددت لها كبير عمل الا انى احب الله ورسوله فقال له اقعد انت مع من احببت. تنبيه واحذر ان يكون حبك دعوى فانه عليه السلام قد قال: ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان وذكر فيها ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواها. وقد تقدم الكلام عليه فى أول الكتاب فرفع المنزلة بقدر الايمان والاتباع فمبين نفسه أو مكرم لها.

وفيه دليل على ان ما هو من ضرورة البشر ليس من الدنيا بشيء وانما هو أجره كله يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام (يبنى ومنبرى) لأن البيت من ضرورة العبد لأنه يستريح من الناس ويكنه من اذى المطر والشمس ويخاو فيه لعبادة ربه فهو أجره صرف وما كان من متاع الدنيا فكذلك كل ما كان منها مالا لبدل البشرية منه ليستعين به على آخرته فهو أجره لكن بشرط وهو ان يكون قدر الضرورة والا فهو لما تشبهه النفس فيكون نفسانيا فيخرج الى باب اخر ولذلك قال بعض الصحابة حين ادخل عثمان رضى الله عنه بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فى الزيادة التى زادها فى المسجد وددت انه تركها حتى يأتى آخر هذه الامة فيرون بيوت نبيهم اى صفة كانت وكان علوها قائمة وبسطة. وكذلك قوله عليه السلام (ومنبرى) لأن المنبر بما فيه ترفع لكن لما لم يقصده عليه السلام الا لمنفعة دينية وهو ان يسمع جميع من حضر حكم الله عليهم صار أجره كله وكذلك كل ما احتاج المرء اليه من دينه لمصلحة فيه وان كان يشبه متاع الدنيا فليس بدنيا وتلك العلة لم يتخذ صلى الله عليه وسلم الخاتم الا حين قيل له ان ملوك الروم لا تقرأ كتابا حتى يكون مطبوعا فاتخذ

من أجل هذه العلة ومن أجل ذلك اختلف العلماء في التخيّم هل هو سنة مطلقة كل الناس فيها سواء أو ليس إلا لمن له أمر ليس إلا على قولين فمن لحظ العلة التي من أجلها اتخذها هو صلى الله عليه وسلم قال لا يكون سنة إلا لمن كان محتاجاً إليه والحاجة هي ما تقدم من التعليل ومن لحظ نفس الفعل ولم يعمل قال كلما فعله عليه السلام فهو سنة مطلقة ولذلك قال من قال :

الدين بالسنة يحياه فلا تقصد في فعلك سواء  
واحذر عوائد سوء قد أتلفت وأهلكت يحياه

(٦٤) ﴿ حديث كراهة الرسول أن يبيت عنده ذهب أو يمسي ﴾

عَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَصْرَ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ سَرِيعًا وَدَخَلَ عَلَى بَعْضِ نِسَائِهِ ثُمَّ خَرَجَ وَرَأَى مَا فِي وُجُوهِ الْقَوْمِ مِنْ تَعَجُّبِهِمْ لِسُرْعَتِهِ فَقَالَ ذَكَرْتُ وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ تَبَرَّأْتُ عِنْدَنَا فَكَّرْتُ أَنْ يَمْسِيَ أَوْ يَبِيتَ عِنْدَنَا فَأَمَرْتُ بِقِسْمِهِ

ظاهر الحديث يدل على جواز العمل على ما يذكر المرء وهو في الصلاة إذا كان فيه صلاح لها وليس بمفسد للصلاة والكلام عليه من وجوه

(منها) جواز العزم على عمل طاعة وهو في أخرى لكن محتاج إلى بيان صورة الذكر الذي لا يفسد الصلاة من الذي يفسدها وما بين ذلك والكلام في هذا بأن نذكر أولاً أنواع الخواطر التي ترد على الشخص وهو في الصلاة وهي إما نفسانية وإما شيطانية وإما ملكية وإما ربانية فاما الربانية فهي علامة على قبول الصلاة وهي أعلى درجات المصلين وهي حقيقة المناجاة بالنسبة إلى عالمنا وهذه لها أهل يعرفونها حتى أنه كان بعض أهل هذا الشأن إذا قال له بعض أصحابه أنه دعا في الصلاة أو غيرها بدعاء في وجهه ما فيقول هل له سمعت الجواب بالقبول والخطاب في الحضور أم لا فإن قال له نعم عرف أنه قد حصل له قدم مامن أهل الخصوص وإن قال له لم اسمع جعله من العوام ويقول له وكيف يكون دعاء خالص مخلص لا يسمع صاحبه جواب مسأله هذا محال فكان هذا عنده من قبيل المحال لأن هذا كان حاله ولهذا المعنى كان سيدنا صلى الله عليه وسلم يقول : جعلت قرعة عيني في الصلاة وأرجئها يا بلال. فإنه يبرد ظمأ المجاهدة بعذوبة برد شراب المناجاة فتستريح برحاؤه عليه السلام بذلك وقال عليه السلام : أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فكثر في الدعاء فقمم أن يستجاب لكم. لما فيه من القرب والتداني . وهذا خاص بآبابه في الفهم والحال اللهم انا نسألك أن تجعلنا من أهل ولا فلا تحرمنا التصديق به . واما الملكي فهو كل ما يدعو إلى خير وهو مثل ما ذكر في هذا الحديث أما إن تفعله



واما ان يكون لك سببا الى الخشوع وهو من اعلى درجات المصلين . واما ان ينقطع به عنك الوسواس في صلاتك وهو مع ذلك لا يزيد الصلاة الاحسانا لم يطل المحادثة به حتى يقع به الخلل في شيء من الصلاة فانه اذ ذاك تعاد الصلاة منه مثل ما فعل عمر رضي الله عنه حين صلى المغرب بالصحابة رضوان الله عليهم ولم يقرأ فيها فذكر واه ذلك بعد فقال كيف كان الركوع والسجود فقالوا حسن قال فلا بأس اذا انى جهزت جيشا الى الشام وانزلت الناس منازلهم وذكروا أنه أعاد الصلاة وفي إعادة الصلاة خلاف بين العلماء فيكون في إعادة الصلاة اذا اتم ركوعها وسجودها ولم يقرأ خلاف فان نقص شيء من الركوع والسجود فلا بد من الاعادة لقوله صلى الله عليه وسلم : ارجع فصل فانك لم تصل . لما نقص من التمكن في اركانها كما هو مذكور في الحديث وان كان نفسانيا فان كان بما ينافي الصلاة مثل التحدث في شهوة من الشهوات المباحة فالاعادة مندوبة لأن المقصود من الصلاة الحضور والخروج من حظوظ النفوس لقوله صلى الله عليه وسلم : ان الله لا يقبل عمل امرئ حتى يكون قلبه منع جوارحه . فاذا كان القلب مشغولا بتلك الشهوة فإين هو واين الصلاة اللهم الا ان تكون خطرة من النفس فيتركها ولا يلتفت لها فلا تضره ان شاء الله اذا كان عند احرامه قد اخلص فانما نحن مكلفون بدفع الخواطر السوء في الصلاة وغيرها الا أنها في الصلاة آكد للعلة المتقدمة وقد قال عليه السلام : احدث مع الذنب توبة السر بالسري والعلائية بالعلانية وان كانت الشهوة محرمة فلا صلاة بالاصالة لانه لا يجتمع فعل طاعة مع معصية فنحن قيل لنا في عدم حضور القلب ما ذكرناه انفا فما بالك بهذه الصفة الذميمة وأما إن كان شيطانيا فان مال اليه واستصحبه واصغى اليه فالصلاة فاسدة لان هذا من جنس ما ذكرناه انفا عن النفس التي تحدث بالشهوة المحرمة فانه كلما هو من طريق الشهوات فهو من قبيل النفساني وكلما هو من قبيل المعاصي فهو من قبيل الشيطان فان لم يلتفت اليه واستغفر وأعرض فيرجى أن لا تفسد صلاته ان شاء الله تعالى

واما الوجه الذي بين البطلان والجواز على حسب التقسيم اولا فهو الذي تكثر من الخواطر ويغفل عن دفعها ولا يشتغل بها ايضا فلا دليل لنا على الفساد ولا على صحتها وفيه دليل على ان عادة سيدنا صلى الله عليه وسلم كانت الاقامة بعد الصلاة في المسجد يؤخذ ذلك من قوله سريعا وتعجب الصحابة رضي الله عنهم منه لانه لو لا ما كان هذا منه عليه السلام خلاف عادته لم يتعجب منه

وفي هذا دليل على ان يكون من يدعو الى خير يغلب ذلك الخير عليه في اكثر عاداته حتى يكون حاله يصدق مقاله لان سيدنا صلى الله عليه وسلم قد أخبر في غير هذا الحديث : ان من قعد في مصلاه

بقيت الملائكة تصلي عليه وان انتظار الصلاة الى الصلاة باطـ فمادل عليه السلام عليه بمقاله كان الغالب على حاله فلما رأوا منه غير ذلك تعجبوا

وفيه دليل على ان مخالفة العادة تقتضى التشويش على الاخوان اذا لم يعرف السبب لذلك يؤخذ ذلك من تعجب الصحابة رضوان الله عليهم ويؤخذ منه أن من حق الصحبة العمل على زوال التشويش عن صاحب وإن قل ان أمكن ذلك يؤخذ ذلك من رجوع سيدنا صلى الله عليه وسلم اليهم واخبارهم بسبب سرعة رجوعه الى اهله

وفيه دليل على العمل بما يظهر من الشخص دون افصاح ولا سؤال يؤخذ ذلك من ان سيدنا صلى الله عليه وسلم لم يخبرهم الا بعد ما رأى في وجوه القوم التعجب

وفيه دليل على ان كل ما فى القلب يظهر على الوجه ولا يخفى ذلك الا على من لا نور له فى قلبه اعنى بالنور من ورثه عليه السلام من امته فى ذلك المعنى الخاص والا فكل مسلم له نور بحسب حاله فى ايمانه والله أعلم يؤخذ ذلك من ان سيدنا صلى الله عليه وسلم لما رأى ما فى وجوه القوم استدل بذلك على ما كان فى قلوبهم وبما يؤيد ذلك قوله عليه السلام : المؤمن ينظر بنور الله . فاذا نظر بنور الله لم يخف عليه من علامات الوجه ما فى القلب فان قوى ايمانه صار من اصحاب المكاشفات الذين يبصرون القلوب بأعين بصائرهم كما يبصرون الوجوه بأعين رؤسهم

وفيه دليل على جواز ذكر المعروف اذا كان لضرورة وانه لا ينقله عن حالة الاخفاء يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام لهم رضوان الله عليهم لما رأى منهم ما ذكرنا المعروف الذى فعله من اجل صلاح خواطرم لانه قد جاء ان الذى يفعل المعروف سرائم يتحدث به ينقله الى ديوان العلانية ثم يتحدث به ثانية ينقله الى ديوان الرياء فاذا كان مثل هذا للعلة الموجودة او ما شبهها اذا لم يرد بذلك مدحة او ثناء فيرجى انه يبقى له على حاله . وقد نص اهل التوفيق على ان من مكائد الشيطان انه اذا عمل العبد العمل سرا يقول له تحدث به لأن يقتدى بك فيفعل ذلك حتى يخرج به الى الباب الذى ذكرناه وهو باب الرياء وصاحب العمل لا يشعر بذلك وقد يظن انه فى ذلك مأجور فيكون جهلامر كبا وفيه دليل على ان للرجل ان يترك ماله عند اهله يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿ تبرأ عندنا ﴾ وكان التبر عند بعض اهله كما اخبر أولا انه عليه السلام دخل على بعض ازواجه ولم يأت ان سيدنا صلى الله عليه وسلم كان له شيء محوز لنفسه المكرومة مغلق عليه دون اهله

وفيه دليل على جواز النيابة فى المعروف يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام فامرت بقسمته

وفيه دليل على جواز ابقاء المال على ملك صاحبه طول يومه ولا يخرج ذلك عن مقام الزهد يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿ كرهت ان يمسى عندنا او يبيت ﴾ ولم تقع منه عليه السلام

## الكراهية في اليوم الواحد

وفيه دليل على ان الزهد مندوب اليه يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿كرهت﴾ فان المكرود لا اثم على فاعله ويؤخذ منه جواز الاقتناء بشرط تأدية الحقوق . ويؤخذ منه ان الزهد لا يكون الا حالا حسا ومعنى فاما المعنى فهو ان لا يتعلق القلب به . واما الحسى فهو الخروج عنه كما فعل سيدنا صلى الله عليه وسلم هنا

وفيه دليل لاهل الصوفة الذين لا يبيتون على معلوم يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام كرهت ان يمسى عندنا واما قوله ان يمسى او يبيت الشك هنا من الراوى . وقد رايت بعض اهل هذا الشأن كان كلما فتح عليه في يومه لا يبيت عنده منه شيء فلما كان في بعض الايام ورد عليه جمع كبير للزيارة واتاه فتوح كثير فقال الخديم في نفسه ان اظهرت له جميع الفتوح ما يفضل للقوم يخرج عنه وهذا جمع كبير ويصبحون وليس شيء معهم يفطرون عليه فنترك منه شيئا جيدا بحيث يكفهم لغدهم لا يعلم به الشيخ ففعل ذلك وأخرج الباقي فاكل القوم فافضل منهم امر الشيخ باخراجه من المنزل الى الفقراء والمساكين على عادته فلما اصبح لم ياتهم شيء من الفتوح فقام الخديم ومد السباط واخرج طعاما كثيرا فقال له الشيخ من اين هذا فذكر له ما وقع منه ثم قال له ياسيدى لولا ما فعلت كان هذا الجمع اليوم بلا شيء فقال له الشيخ فعلك هذا منعنا من الفتوح في هذا اليوم فمن جد وجد ومن أخلص عومل بحسب اخلاصه فالناقد بصير والمعاملة مع وفي كريم غنى رحيم ولذلك قال من قال خذ لنفسك أى الطرق شئت، فقد بان للحق بالحقيقة علم

## (٦٥) ﴿قضاء النافلة في وقت الكراهة﴾

عَنْ كُرَيْبٍ قَالَ سَأَلْتُ أُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْهُمَا ثُمَّ رَأَيْتُهُ يَصَلِّيهِمَا حِينَ صَلَّى الْعَصْرُ ثُمَّ دَخَلَ وَعِنْدِي نِسْوَةٌ مِنْ بَنِي حَرَامٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ الْجَارِيَةَ فَقُلْتُ قَوْمِي بِجَنَبِهِ فَقُولِي لَهُ تَقُولُ لَكَ أُمُّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُكَ تَنْهَى عَنْ هَاتَيْنِ الرَّكْعَتَيْنِ وَأَرَاكَ تَصَلِّيهِمَا فَإِنْ أَشَارَ بِيَدِهِ فَاسْتَأْخِرْ عَنْهُ فَفَعَلْتُ الْجَارِيَةُ فَأَشَارَ بِيَدِهِ فَاسْتَأْخَرْتُ عَنْهُ فَلَمَّا أَنْصَرَفَ قَالَ يَا ابْنَةُ أَبِي أُمَيَّةَ سَأَلْتُ عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَإِنَّهُ أَتَانِي نَاسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ فَشَغَلُونِي عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَمَا هَاتَانِ

ظاهر الحديث يدل على جواز الركوع بعد العصر لاجل فوات ما كان بعد الظهر من التنفل والكلام عليه من وجوه ( منها ) هل هذا جائز لغيره عليه السلام مع وجود فوات ما كان له من عادة بعد الظهر مطلقا باى وجه فات وليس الا بذلك الوجه الخاص وهو الشغل بمن يدخل في الاسلام لحرمته أو ذلك خاص به صلى الله عليه وسلم أو ذلك مطلق لغيره بغير علة تحتمل والأخير هو مذهب الشافعى ومن تبعه ولا حجة له في ذلك من وجهين أحدهما أنه ليس النافلة منه صلى الله عليه وسلم كما هي من غيره فانه قد صح عنه عليه السلام أنه كان إذا عمل عملا أثبتته فأشبهت النافلة منه عليه السلام النذر من غيره والوجه الثانى وهو نص الحديث لما استفهمتم الجارية بامرام سلمة رضى الله عنها قال لها شغلونى عن الركتين اللتين بعد الظهر كما هو مذكور آخر الحديث وقوة الكلام عند أهل الكلام كالنص سواء العمل به وأجب وقوة الكلام هنا تعطى أنه عليه السلام ما فعلها نقضا لما نهى عنه من الصلاة بعد العصر ولانسخالل الحكم بذلك وإنما هو من أجل علة ما فاتته وهو عليه السلام قد ألزم نفسه المكرومة اثباتها والنهى باق كما كان والحكم به مستمر هذا لا يقدر أحد من يتناصف في البحث على طريقه أن ينكره وأما مذهب مالك رحمه الله فيرى أن ذلك خاص به صلى الله عليه وسلم لما ألزم نفسه المكرومة وأن غيره لا يفعله تمسكا بعادة النهى واستمرار الحكم بها . وأما البحث على لفظ الحديث فانه ان كان يقع بمن يتبعه عليه السلام في أنه كلما يفعله من النوافل يلزمه نفسه اقتداء به صلى الله عليه وسلم فاذا جاءه عذر يشغله عن ما كان يفعله بعد الظهر واتصل شغله به حتى خرج وقت الظهر فانه يجوز له أن يفعله بعد العصر كما فعل هو صلى الله عليه وسلم لأن الله عز وجل يقول ( لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة ) لكن بقى هنا بحث هل هو كما قدمنا أنه كلما كان عذر من أى وجه كان من أنواع الأعذار يجوز معه هذا الفعل وهو الركوع بعد العصر لما فات بعد الظهر ولا يكون ذلك الا بمثل العذر الذى وقع له صلى الله عليه وسلم وهو شغله عليه السلام باسلام هؤلاء وتقعيد أصول الشريعة لهم الذى هو الأصل لأنه من أجل ذلك بعث صلى الله عليه وسلم محتمل لهما معا فان قلنا بالعموم فنقول بالجواز ويكون هذا أعلى الأعذار . وإن قصرناه على ما فعل صلى الله عليه وسلم فمنع الا ان يقع لأحد مثل ذلك العذر فحينئذ نجزى له ذلك وهذا نادر أن يقع لغيره عليه السلام لا سيما في هذا الوقت لأن النادر من الناس من يقع له ذلك وقد يجد البذل منه كثيرا اللهم الا أن نفرض أنه لا يكون له في الوقت من يقوم مقامه في ذلك فهذا نادر جدا والنادر لا حكم له وهذا الوجه والله أعلم حمل الامام مالك رضى عنه الله أن يقول هو خاص به عليه السلام وفيه دليل على جواز استفهام المفضل على الفاضل اذا رأى منه ما يعرف من عادته

المستمرة يؤخذ ذلك من استفهام أم سلمة رضي الله عنها له صلى الله عليه وسلم فإن كل الناس في زمانه عليه السلام وغير زمانه بالنسبة إليه عليه السلام مفضلون

وفيه دليل على أن الاستفهام لا يكون إلا بعد التحقيق بالأمر الموجب له يؤخذ ذلك من قولها له عليه السلام ﴿وأراك تصليهما﴾ خوفاً أن يكون هناك أمر يخالف الظاهر كما كان

وفيه دليل على أن تأخير السؤال لا يتغير والمبادرة به هو الأولى يؤخذ ذلك من أن أم سلمة رضي الله عنها لما رأت ما تغير من عادته عليه السلام وهي مشغولة وهو صلى الله عليه وسلم كذلك أيضاً لم تؤخر السؤال حتى يفرغ عليه السلام من صلاته بل سارعت تسأل عن ذلك ولم ينكر هو عليه السلام عليها بعد

وفيه دليل على جواز النيابة في السؤال عن مسائل العلم عند الشغل يؤخذ ذلك من أن أم سلمة رضي الله عنها لما لم تقدر هي أن تضيء إليه وجهت الجارية واستنابتها في السؤال عن مسائل العلم الذي هو السؤال

وفيه دليل على جواز استنابة الفاضل المفضل في السؤال عن العلم وفي تغيير المنكر يؤخذ ذلك من أن أم سلمة رضي الله عنها استنابت الجارية وهي حيث هي من أم سلمة وأقر ذلك هو صلى الله عليه وسلم

وفيه دليل على جواز السؤال لمن هو في الصلاة لأجل أمر يفوته يؤخذ ذلك من سؤالها له عليه السلام وهو في الصلاة لأنها لو تركته حتى يفرغ فات الأمر ولا فائدة اذ ذاك وفيه دليل على جواز الإشارة في الصلاة عن الشيء الذي يسئل عنه ولا يفسد الصلاة إلا أنه بشرط أن يكون يسيراً يؤخذ ذلك من أنه صلى الله عليه وسلم أشار بيده المباركة إلى الجارية حين كلمته وهو في الصلاة ويؤخذ منه جواز استنابة من لا يعرف الأحكام في حكم خاص إلا أنه بشرط أن يعلمه حكم الله في ذلك الأمر يؤخذ ذلك من أن أم سلمة رضي الله عنها لما وجهت الجارية علمتها ما تقول وما تفعل

وفيه دليل على أن للضيف حرمة يؤخذ ذلك من أن أم سلمة رضي الله عنها لم يمنعها من المشي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا شغلها مع النسوة اللاتي أتيتها للزيارة ويؤخذ منه جواز زيارة النساء بعضهم لبعض لكن بشرط أن لا يكون في أثناء ذلك محرم ولا مكروه بدليل قول عائشة رضي الله عنها لو أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء لمنعهن المساجد فإذا المساجد منعهن فمن باب الأحرى غيرها

وفيه دليل على جواز التنفل بين الأهل وهم ينظرون يؤخذ ذلك من أن أم سلمة رضي الله

عنها لو لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم من حيث تراه ما علمت به .

وفيه دليل على كراهة القرب من المصلي لغير ضرورة يؤخذ ذلك من إشارة النبي صلى الله عليه وسلم الى الجارية أن تتأخر عنه ومعلوم انه يحصل من ذلك تشويش ما  
وفيه دليل على أن أدب من يسأل من هو في الصلاة أن يقوم الى جنبه يؤخذ ذلك من قول أم سلمة رضي الله عنها للجارية قومي الى جنبه . وفي هذا من طريق النظر انه إذا كان السائل عن جنب المصلي رمقه بطرف عينه فيعرفه وتكون الإشارة اليه خفيفة فإذا كان قبلة يحتاج المصلي ان يدفعه فانه ما بين يديه وان كان خلفه أو بالبعد منه قليلا قد لا يعرفه وإن عرفه فقد لا يتأتى له ان يصغى اليه لبعده فيكون سببا لتشويشه وقد لا تمكن الإشارة اليه الا بمشقة .

وفيه دليل على تواضعه عليه السلام وحسن خلقه لكونه خاطب الجارية بقوله يا بنيته  
وفيه دليل على ان الحكم للظاهر من الأمور ما لم يتبين ضده يؤخذ ذلك من أن أم سلمة رضي الله عنها لما رأت ما ظاهره يوجب السؤال سألت عنه

وفيه دليل على ان الحكم اذا ثبت لا يزيله الا شيء مقطوع به يؤخذ ذلك من ان أم سلمة رضي الله عنها لما رأت سيدنا صلى الله عليه وسلم ضد ما قد اشتهر من الحكم في منع الصلاة بعد العصر وإن كان الأمر عندهم انهم يتبعونه في افعاله عليه السلام كما يتبعونه في أقواله لكن لما كان فعله عليه السلام هنا محتملا للنسخ والنسيان لم تقتد به في زوال حكم قد ثبت مقطوع به حتى تعرف حقيقة الامر في ذلك

وفيه دليل على جواز اخذ العلم من النساء ويؤخذ ذلك من سؤال هذا الراوى أم سلمة رضي الله عنها وتعويله عليها لكن بشرط ان يكون فيها لذلك اهلية كما كان في هذه السيدة .

وفيه دليل على اهتمامهم رضي الله عنهم بالدين يؤخذ ذلك من أن هذا الراوى سأل عن أم سلمة لما لم يكن له بهذا علم وكذلك كانوا جميعا رضي الله عنهم يرحلون في الحديث الواحد الايام العديدة ولذلك قال من قال اذا كان لك بالدين اهتمام ففي المصلحة لك قدر وان اضعته فما خطر في الوجود به خطر

## سبعة أوامر وسبعة نواهي

(٦٦)

عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعٍ وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ  
أَمَرَنَا بِاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَعِيَادَةِ الْمَرِيضِ وَإِجَابَةِ الدَّاعِي وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ وَإِيرَارِ الْقَسَمِ وَرَدِّ السَّلَامِ  
وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ وَنَهَانَا عَنْ آتِيَةِ الْفِضَّةِ وَخَاتِمِ الذَّهَبِ وَالْحَرِيرِ وَالْدِّيْبَاجِ وَالْقَسِيِّ وَالْإِسْتَبْرَقِ  
وَعَنِ الْمَيَاثِرِ

ظاهر الحديث الأمر بهذه السبعة المذكورة والنهي عن السبعة المذكورة بعد والكلام عليه

من وجوه

منها هل الأمر في الجميع على حد واحد من الوجوب أو الندب والنهي هل هو على حد واحد  
في التحريم والكراهة وليس كذلك . فالجواب أما ما أمر به ففيه ما هو على الوجوب وفيه ما هو  
على الندب بما قد تقرر من خارج وأما نفس الأمر فإنه على الاختلاف المعلوم بين العلماء ونحن الآن  
نذكرها واحدة واحدة لنبين فيها الوجوب من الندب . فقوله باتباع الجنائز قد تقرر من قواعد الشريعة أنه  
من المندوب ولا اعرف احدا يقول فيه بالوجوب لانه جاء وصف الاجر لمن تبعها حتى دفنت  
وليس المقصود نفس الاتباع ليس الا وإنما جاء من اتبعها حتى حضر دفنها فله قيراط من الاجر  
كما جاء في الذي يصلي عليها سواء وهو في التمثيل مثل جبل أحد ولم يحج . فيمن ترك المشي معها  
وعيد وهذه صورة المندوب وهو أن يكون لفاعله ثواب وليس على تاركه عقاب اللهم الا أن لا يكون  
للبيت من يصلي عليه ولا من يحمله الا الحاضرين في ذلك الوقت فهو حينئذ فرض قد تعين عليهم  
ويأثمون بتركه . وكذلك عيادة المريض من قبيل المندوب أيضا لأنه عليه السلام قال : من عاد  
مريضا خاض في الرحمة فاذا قعد عنده استقرت الرحمة فيه . اللهم الا أن لا يكون له من يمرضه  
فيتعين ذلك فرضا على الكفاية . وأما إجابة الداعي فليس على عمومها فنفا فرض ومنها مندوب ومنها مكروه  
ومنها حرام فأما الواجب منها فهي التي للنكاح لقوله عليه السلام : من لم يحجب الدعوة فقد عصا أبا القاسم .  
لكن بشرط أن لا يكون فيه لهو . محرم شرعا فان كان فيه محرم شرعا فتأنيها حرام . وأما المندوب فمثل  
الرجل يعمل الطعام لجميع الاخوان وإدخال السرور عليهم أو طعام الخدائق أو ما أشبهه بشرط  
أن لا يكون فيه محرم ولا مكروه فان كان فيه لهو محرم أو مكروه كان المشي اليه على نحو ما كان فيه  
من الكراهة أو التحريم . وأما المحرم فمثل طعام الرشاء للحكام وما أشبهه وأما المكروه فمثل ما  
يكون من الأطعمة الجائزة والمقصود بها الفخر والخيلاء فكما قيل شر الطعام طعام الولايم



يدعى اليه الأغنياء ويترك الفقراء وطعام الوليمة اذا أجبته بتلك الشروط التي ذكرناها أو لانت في الأكل بالخيار وما ليس فيه من الأطعمة وجه من وجوه القرب ولا المحرمات ولا المكروهات فهو من قبيل المباح من شاء أتى ومن شاء لم يأت فقوله هنا وإجابة الداعي عام والمقصود به الخصوص وهو ما كان منها واجبا أو مندوبا كل واحد على بابه . وأما نصر المظلوم فواجب لقوله عليه السلام : انصر أخاك ظالما أو مظلوما . ونصر الظالم رده عن الظلم لقوله عليه السلام : اذا ظهر فيكم المنكر فلم تغيروه ولم تأخذوا على يديه يوشك أن يعم الله الكل بعذاب . واما ابرار القسم فواجب لقوله عليه السلام : حق المؤمن على المؤمن ان يبر قسمه . وليس أيضا على عمومهم لأن القسم بحسب ما يقسم عليه فان أقسم على واجب فابراره واجب وإن أقسم على حرام فابراره حرام مثل أن يقسم شخص على آخر أن يأكل في رمضان أو لا يصلي يومه وما أشبه ذلك وإن أقسم على مكروه فابراره مكروه كمن يقسم على من هو صائم صوم تطوع ان يأكل على مذهب من يرى أن أكله مكروه فيكون ابراره مكروها . واما على مذهب من يرى ان أكله لا يجوز فيكون ابراره لا يجوز كما قال ابن حبيب من اصحاب مالك رحمه الله فيه انه ان حلف عليه يحثه ولا يجوز له ابراره وان حلف بالطلاق والعقاق وصوم سنة وما عسى ان يغلظ من الايمان فانه يحثه ويتم صوم يومه فيكون أيضا مثل الذي قبله اللفظ عام والمقصود الخصوص . واما رد السلام فواجب لا خلاف أعرف فيه وأما تشميت العاطس فمؤكد مطلوب على ما ذكره العلماء .

وأما المنهى عنه فجميعه حرام أما آنية الذهب فقد قال صلى الله عليه وسلم في الذي يشرب فيها : كأنما يجر جر في بطنه نار جهنم . واما التختيم بالذهب ولبس الحرير فقد قال عليه السلام فيهما هذين حرام على ذكور أمتي والديباغ والاستبرق نوعان من الحرير وأما القسي فثياب منسوبة الى تلك البقعة وهي من الحرير وكذلك المياثر وهي ثياب من حرير كانوا يجعلونها على دوابهم بعضها من تحت الرحال فالمنهى عنه أشد من المأمور به لان المنهى عنه كونه حرام كما ذكرنا والمأمور به اخف لانه فيه المندوب والواجب ولا جل هذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم : اذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم وما نهيتكم عنه فلا تقربوا . ويظهر من الحكمة في أمره عليه السلام باتباع الجنائز وما بعده المذكور في الحديث وقوله في الحديث الذي أورده ما أمرتكم الى آخره انه كل ما فيه خير لامته أمرهم به من أجل ما فيه من الرجح العظيم فكان هذا تصديقا لقوله عز وجل في حقه عليه السلام ( وكان بالموءنين رحيمًا ) وقوله عليه السلام فاتوا منه ما استطعتم معناه ليس كله عليكم بواجب والواجب أيضا ليس هو الاعلى قدر الطاقة والاستطاعة فكانه عليه السلام يقول ما كلفتكم بالحكم اللازم الا بقدر الاستطاعة ومما يؤيد هذا قوله تعالى ( لا يكلف الله نفسا الا وسعها ) وليس

المفهوم من هذا أن تأخذ من الأمر ما تشتهيه نفسك وتترك منه ما لا تشتهيه لا يفهم هذا عامل يعرف أن الاثنين أكثر من الواحد أبداً إلا أن يكون الهوى قد غلب على قلبه وقوله : وما نهيتكم عنه فلا تقربوا . فلانه صلى الله عليه وسلم لم ينه الا عن المحرم وهذا النهى نهى لزوم ولهذا المعنى قال عليه السلام : اتق محارم الله تكن أعبد الناس . وقد جاء عنه صلى الله عليه وسلم نهى وليس بمحرام وليس بمناقض لما ذكرناه آنفاً ومن أجل ذلك تحرزنا بقولنا نهى لزوم لأن ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم من النهى ومع النهى قرينة يفهم منها الكراهية والشفقة أو وجد ما يخرج من أن يكون جزماً فليس من الذى قررناه بشيء كنهيه عليه السلام عن الوصال وما أشبهه علم بقرينة الحال أنه نهى شفقة وإنما مرادنا هنا أن يكون النهى بقرينة يستبين فيها الوجوب أو ليس له قرينة أصلاً فإذا لم يكن له قرينة أصلاً فحكمه حكم الذى له القرينة وقد دلت على الوجوب بخلاف الأمر لأن الأمر اذا ورد ولم يكن له قرينة لا من نفس الشيء ولا من خارج فيه أربعة أقوال كما تقدم الكلام فيه غير مأمرة وفى الحديث حجة لمن يقول من المتكلمين إنما صيغة الأمر بذاتها تقتضى ادخال شيء فى الوجود ليس الا وما زاد على ذلك يستقرأ من مواضع أخرى يؤخذ ذلك من كون الأمر يدور بين واجب ومندوب

وفيه دليل لأهل الصوفة حيث يقولون إن أمر الأمر يقتضى الامتنال على أى حالة كان وإنما على العبيد امتثال أوامر الموالى ليس الا ثم انهم يزيدون على ذلك أنهم يرون أمر الموالى للعبيد من باب المن والتعطف لكونهم كان لهم مقدار حتى كان لهم خطاب وسؤال كما قال أبى حين قال له النبى صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقرأ عليك قال وذكرت هناك قال نعم باسمك وباسم أبيك فبكى رضى الله عنه فرحاً لكونه وصل قدره ذلك وقد تدمع العينان من كثرة الفرح ولذلك قالت رابعة العدوية أو ليس يوبخنى ويقول لى يا أمة السوء فعلت كذا وكذا قالوا نعم قالت ذلك بغيتى :

أحبك حبين حب الهوى      وحب      لأنك أهل لذاك  
فأما الذى هو حب الهوى      فشغلى بك      عما سواك  
وأما الذى أنت أهل له      فكشفك لى الحجب حتى أراك

حديث وفاة الرسول وفضل أبي بكر

(٦٧)

عن ابن عباس رضي الله عنهما ان ابا بكر خرج وذلك بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر يكلم الناس فقال اجلس فاني فتشهد ابو بكر فقال اليه الناس وتركوا عمر فقال اما بعد فمن كان منكم يعبد محمداً فان محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت قال الله عز وجل وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الى الشاكرين والله لكان الناس لم يكونوا يعلمون ان الله انزل هذه الآية حتى تلاها ابو بكر فتلقاها الناس منه فما يسمع بشر الا يتلوها

ظاهر الحديث اثار الصحابة رضي الله عنهم ابا بكر على عمر رضي الله عنهما والكلام عليه من وجوه

(منها) ما سبب اختلاف هذين السيدين رضي الله عنهما في هذا الوقت العظيم وهما حيث هما ثم كون ابي بكر رضي الله عنه تلا الآية وكان الصحابة رضوان الله عليهم لم يكونوا سمعوها الا الساعة كما ذكر في الحديث فالجواب أن سبب اختلافهما لا يتبين الا بعد ذكر شيء من حالهما في الوقت ومقالتهم وذكر حال كل واحد منهما الخاص به بحسب ما أخبر به الصادق صلى الله عليه وسلم. أما حال عمر رضي الله عنه في الوقت ومقالته فانه لما أخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وضجت الصحابة رضي الله عنهم للامر الذي أصابهم من ذلك جرد عمر رضي الله عنه وأشار الى سيفه وقال من قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات ضربته بسيفي هذا وانما رفعه الله وسيعود ويقتل قوماً ويقطع أيدي قوم وهو رضي الله عنه لم يدخل عليه صلى الله عليه وسلم ولا نظر اليه وأما أبو بكر فكان خارج المدينة فلما بلغه الخبر جاء حتى دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وكشف عن وجهه المكرم وقبل بين عينيه الكريمتين وقال فداك أبي وأمي طبت حيا وميتا فخرج وعمر رضي الله عنه يكرر مقالته تلك أو ما يشبهها فامر به الجاوس وتشهد هو رضي الله عنه وذكر متن الحديث وأما حالهما الخاص بكل واحد منهما فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أنا مدينة السخاء وأبو بكر بابها وأنا مدينة الشجاعة وعمر بابها وأنا مدينة الحياء وعثمان بابها وأنا مدينة العلم وعلى بابها. والمراد بالشجاعة هنا الشجاعة في الدين ولذلك سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاروق لأن يوم اسلامه فرق الله تعالى به بين الحق والباطل فبعد الله جهرا. وأما كثرة السخاء فلا يكون الا من قوة اليقين ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: ما فضلكم ابو بكر بكثرة

صوم ولا صلاة ولا يكن بشئ. وقر في صدره. والذي وقر في صدره هو قوة اليقين والذي هو قوة اليقين لا تحركه قوة الحوادث ولا يهتزلها ويبنى أمره كله على التيقن والتثبت في الأشياء كلها والذي مقامه القوة في الدين وهي الشجاعة يبني أمره كله على الاحوط والا قوى فلما كان مقام عمر رضى الله عنه الشجاعة وهي القوة في الدين وقيل له توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأى ما الناس فيه لم يدخل عليه وجعل رضى الله عنه الوفاة في ذلك الوقت محتملة أن تكون حقيقة أو تكون اسراء ويعود وحال الوقت يقتضى ان يبني الامر على الاحوط وهو الاسراء من أجل أن يزيل ما بالناس من الرجفة ويهدئوا فان صح ما بنى عليه الامر فيخ على بخ وان كانت الاخرى وهي الحقيقة فيكون الناس قد سكن ما بهم لأن الامر الصادم اذا تمادى سكنت النفوس اليه . وتوطنت وانقادت ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: الصبر عند الصدمة الأولى. فهناك يتبين الثابت من غيره فانه اذا طال الامر صبر الناس بغير اختيارهم هذا معروف لا خفاء فيه وهذا الوجه منع عمر رضى الله عنه ان يدخل على النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يكلم الناس فلو دخل رضى الله عنه فرأى الذي رأى ابو بكر رضى الله عنه من حقيقة الموت فلا يمكنه أن يقول تلك المقالة فانها كانت تكون كذبا وحاشاه من ذلك وقد روى عن العباس رضى الله عنه أنه لما قربت وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد خرج من زيارته قال ان الرائحة التي أعرف من بنى هاشم عند الموت أجدها من محمد صلى الله عليه وسلم فهم يعرفون العلامة بالرائحة قبل وفاته عليه السلام ويشك أحد منهم اذا هو ابصره عند الحقيقة في ذلك الشأن وهذا لا يمكن فأخذ عمر رضى الله عنه بالحزم وهو حاله الذي جبل عليه فلما جاء صاحب اليقين الجليل لم يتضعضع لعظيم الامر ولم يرد أن يبني كلامه مع الناس الا بعد معرفة الحق فدخل رضى الله عنه وكشف عن وجهه المكرم صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا فلما تبين له رضى الله عنه أنه موت حقيقى نظر حكم الله عليه وعلى اخوانه المؤمنين فاذا هو في كتابه عز وجل محكم متاو فذعن للامر وسلم اليه وخرج يحمل الناس على ما يلزمهم من الله فكل عمل على مقتضى حاله الجليل ولذلك قال عمر رضى الله عنه فلما سمعت أبا بكر تلاها ما حملتني رجلاى لأنه علم أن أبا بكر رضى الله عنه ليس هو من يقول الاحقا ولا يأمر الاجز ما فذهب عنه ما كان ترجاه من العودة فأحدث له فرط قلق الشوق والمحبة ضعفا في الاقدام . ولو خلوني الجبال حملتها . ولكن الفراق لا يطاق . وكذلك ما ذكر عن باقى الخلفاء رضى الله عنهم عثمان وعلى فكان عثمان رضى الله عنه يدخل ويخرج ولا يتكلم وأما على رضى الله عنه فاقعد ولم يتكلم وما ذاك الا لأنه ظهرت هنا أحوالهما المنيفة لأنه قال صلى الله عليه وسلم أنا مدينة الحياء وعثمان بابها فمن كانت صفته الحياء اذا جاء الامر الذى يهبله لا يمكنه الكلام من أجل الحياء وقال صلى الله عليه وسلم أنا مدينة

العلم وعلى بابها ومن خص بزيادة العلم بالله عز وجل اذارأى شيئا من آيات الله جاءه الخوف والاذعان ولا يبدى من عند نفسه شيئا تادبا حتى يرى ماحكم الله تعالى فيه وما المراد من الامر هل مايعرف بجرى العادة المتقدمة أوذلك أمر مستأنف لايعلمه الا هو عز وجل لأن الله عز وجل يحدث من أمره ماشاء. كما أخبر صلى الله عليه وسلم وكما قال جل جلاله ( كل يوم هو فى شأن ) وان كان كما قال علماء أهل السنة يبدئه لاينشئه فهذا بالنسبة له جل جلاله واما بالنسبة لنا فهو انشاء وابداء امر لم نعرفه قبل ولاجل هذا المعنى قال تعالى ( انما يخشى الله من عباده العلماء ) فمن هذه المقامات كان التقدم فى الخلافة فاحتيج ابوبكر اولا ليسد ثامة أهل الردة فقام بذلك وامده الله بالعون فلم يمهلم مع شدة ماكان الناس فيه فاشار عليه عمر رضى الله عنه أن يتركهم فى الوقت لأجل ماالناس فيه حتى تسكن روعتهم فازداد عند ذلك شدة وحرصا على قتالهم فقال له عمر ان الناس لايساعدونك على ذلك فقال رضى الله عنه اقاتلهم ولو بالدبور فما فرغ من كلامه الا والذي ذكر قد امده الله عز وجل به وامتلأ المسجد بالدبور واثت وجوه أولئك الناس خاصة من بين أهل المسجد حتى خرجوا من أبواب المسجد فقال عمر رضى الله عنه الا ان رأيت الله قد شرح صدر أبى بكر للقتال فعلمت انه الحق فشرح الله صدرى لما شرح له صدر أبى بكر رضى الله عنهما واحتيج عمر رضى الله عنهما لتلك الفتوحات العظام حتى انتشر الاسلام وعلا فى كل الاقطار واحتيج عثمان رضى الله عنه ليعين به مقام الصبر والتسليم لله والحياء منه واحتيج على رضى الله عنه ليقاتل أهل التأويل ويبين به الحق من المحتمل كل له مقام معلوم من الله بحرمتهم علينا بما يقربنا اليهم ويحشرنا معهم فى زمرة المتقين بلامحنة فى عافية بمنه وفيه دليل على ان الكلام الذى له بال يستفتح اولا بذكر الله يؤخذ ذلك من تشهد أبى بكر رضى الله عنه وميل الناس بذلك اليه فلولما كان ذلك عندهم دالا على استفتاح أمر له خطر مامالوا بجمعهم اليه

وفيه دليل على قوة أبى بكر فى الدين وعظيم يقينه يؤخذ ذلك من ثبوته فى هذا الموطن الخطير حتى استفتح كلامه بما تقتضيه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن سنته عليه السلام كانت اذا كان الامر له بال يستفتح الكلام فيه بذكر الله سبحانه والثناء عليه

وفيه دليل على تأدب الصحابة رضى الله عنهم بعضهم مع بعض وهو أيضا من الدين يؤخذ ذلك من قول أبى بكر لعمر رضى الله عنهما اجلس ولم يزد عليه فيما قال شيئا

وفيه دليل على أن التأدب لا يكون الا مع عدم الضرورات فى الدين فاذا كانت الضرورة فى الدين فلا أدب اذ ذاك وتركه هو الادب يؤخذ ذلك من أن ابا بكر رضى الله عنه لما لم يسمع عمر رضى

الله عنه منه والامر خطير تكلم وترك الادب معه من أجل الدين وهذا المعنى أيضاً منع عمر رضى الله عنه ان يتادب مع أبي بكر رضى الله عنه ويسكت حين أشار اليه بالسكوت

وفيه دليل على ان من الفصاحة والبلاغة والقوة في الدين الايجاز في الكلام عند الامور المهمة والابلاغ في الحججة يؤخذ ذلك من قول ابى بكر رضى الله عنه من كان يعبد محمداً فان محمداً قد مات الى آخر كلامه فهذا ابلاغ في غاية واختصار ويؤخذ منه ان اكبر الادلة القاطعة في الدين والاحكام كتاب الله عز وجل فاولا ما كان الامر عندهم كذلك وهو الحق ماسلبوا الكل وبقوا يكررون الآي

وفيه دليل على جواز تقسيم الكلام بين الحق والباطل ليتبين به الحق يؤخذ ذلك من قول ابى بكر رضى الله عنه من كان يعبد محمداً فان محمداً قد مات وهو رضى الله عنه يعلم بالقطع انه ما كان احد منهم يعبد محمداً ثم قال ومن كان يعبد الله فان الله حى لا يموت فذكر ما هو محال قطعاً مع ما هو محقق عندهم حقاً تاكداً للحق وتشبيهاً لاهله

وفيه دليل على ان اكبر التسلي في المصائب تردد كتاب الله عز وجل وهذا هو الحق الواضح لان الله تعالى يقول (ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين) ومن جملة الشفاء التسلية به عند الهموم يؤخذ ذلك من كثرة تردد الصحابة رضى الله عنهم لها كما ذكر ما يسمع بشر الا يتلوها لانهم قد فهموا الحكم بها عند ما تليت عليهم فما بقى فائدة تكرارها الا التسلي بها على ما هم فيه من الحزن والبرحام

وفيه من الفقه ان يذكر الشخص بالشئ الذى له فيه مصاحبة وان علم منه انه يعلمه لانه عند النوازل اشتغال قلبه بما هو فيه يلبيه عما هو يعلمه لأن الصحابة رضى الله عنهم كلهم أو اكثرهم كانوا يعرفون تلك الآية ويوم نزولها وفيما ذا نزلت ولكن اشغل الخواطر بما دهمها ذهلت عما كانت تعرف وكيف حال من لا يعرف اذا نزل به ما لا يطيق ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: من عزا مصاباً فله اجر المصاب . لانه يذكره ما يجب عليه فيقل حزنه فله من الاجر بقدر الاحزان التى ذهبت عن المصاب من أجل قوله ان لو كانت اصابته فصبر عليها ومن الحكمة ما يشبه هذا قول بعضهم الناس أما عالم وهو يعلم انه عالم فتعلموا منه وأما جاهل وهو يعلم انه جاهل فعلموه وأما جاهل وهو يحجل انه جاهل فاهربوا منه فليس يرجى له فلاح الا ان كان من خرق العادة وأما عالم وهو لا يعلم انما هو عالم فذكره تنتفعوا به

وفيه من الفقه ان عند الامتحان يعرف المرء ما احتوى عليه جناحه يؤخذ ذلك من ان تلك المصيبة العظيمة وهى موته صلى الله عليه وسلم ظهر بها كل ما كان في القلوب فقوم ارتدوا وقوم ثبتوا

وقوم افتنوا بعض فتنة وتراجعوا بعد فكان تمحيصا للدعاوى وتصديقا لقوله جل جلاله (آلم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين)

وفيه دليل لأهل الصوفة الذى بنوا طريقةهم على الاختبار والصبر على السراء والضراء ولذلك قالوا من سره أن لا يرى مايسوءه فلا يتخذ شيئا يخاف له فقدأ لأن ما سواه عز وجل مفقود

جواز بكاء الرحمة على الميت

(٦٨)

عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَرْسَلَتْ ابْنَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِ أَنْ ابْنًا لِي قُبِضَ فَأَتَانَا فَارْسَلْ يَقْرِءُ السَّلَامَ وَيَقُولُ أَنَّ اللَّهَ مَا أَخَذَ لَهُ مَا عَطَىٰ وَكُلَّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى فَلْتَصْبِرْ وَلْتَحْتَسِبْ فَارْسَلْتُ إِلَيْهِ تَقْسِمُ عَلَيْهِ لِيَأْتِيَنِيهَا فَقَامَ وَمَعَهُ سَعْدُ بْنُ عِبَادَةَ وَمُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَابْنُ كَعْبٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَرَجُلَانِ فَرَفَعَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّبْرَ وَنَفْسَهُ تَتَقَعَّقُ قَالَ حَسْبَتْهُ قَالَ كَانَهَا شَيْئًا فَقَاضَتْ عَيْنَاهُ فَقَالَ سَعْدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذَا قَالَ هَذِهِ رَحْمَةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ وَأَمَّا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ عِبَادِهِ الرَّحْمَاءُ

ظاهر الحديث يدل على جواز بكاء الرحمة وهو أيضا دال عليها والكلام عليه من وجوه منها استحضار ذوى الفضل عند معالجة الموت يؤخذ ذلك من توجيه ابنته صلى الله عليه وسلم ليحضر صلى الله عليه وسلم موت ابنها وهو عليه السلام فى وقته وفى كل وقت أفضل العباد

وفيه دليل على مراجعة صاحب المصيبة بالصبر والتعزى يؤخذ ذلك من مراجعة النبي صلى الله عليه وسلم لها رضى الله عنها وقوله عليه السلام (( فلتصبر ولتحتسب ))

فيه دليل على جواز الكناية عن الشئ بما يدل عليه يؤخذ ذلك من قولها رضى الله عنها ان ابنا لى قبض وهو فى قيد الحياة بعد لكن لما كان يعالج سكرات الموت كنت عنه بالموت

وفيه دليل على ان من السنة ان يخبر الذى يستدعى لماذا يراد يؤخذ ذلك من قولها ان ابنا لى قبض فأتنا لانها لم تطلب منه عليه السلام الاتيان الا بعد ما اخبرته بموت ابنها

وفيه دليل على جواز القسم على الفاضل ويكون من باب الرغبة لا من باب الحلف واليمين يؤخذ



ذلك من قوله تقسم عليه لياأتينها ( وهنا بحث ) دل كان مشيه عليه السلام في ثاني مرة من أجل القسم أو من أجل غيره أو من أجله ومن أجل غيره معا وكيف امتنع عليه السلام أولا من المشي مع ما طبع عليه السلام من حسن الشيم والرحمة للاباعد فكيف للاقارب . اما سبب امتناعه عليه السلام أولا فلوجهين احدهما ان يبين ان هذه الدعوة ليست مما هي واجبة الاجابة بخلاف دعوة النكاح والثاني من أجل ممكن ان يتعلق قلبها لمسكاته عليه السلام عند الله تعالى انه يدفع عن الطفل شيئا فاخبرها عليه السلام ان هذا امر مالا حد فيه حيلة يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿ ان لله ما أخذ وله ما أعطى وكل عنده باجل مسمى ﴾ وهذا من المؤخر في اللفظ المقدم في المعنى كانه عليه السلام يقول ما اعطاك الله من الولد فهو له واخذه أيضا هو له فانه لم ياخذ حتى أعطى فلما لم يكن في المعنى لباس جاز التقديم والتأخير كما قال عز وجل في كتابه العزيز (الذي أخرج المرعى فجعله غثاء احوى) ولا يكون غثاء حتى يكون احوى والغثاء هو اليباس فلما علم انه لا يكون يابس حتى يكون اخضر جاز التقديم لعدم الالباس وهذا في لسان العرب من الفصيح ثم أخبرها بحكم الله عليها في ذلك وهو الصبر والاحتساب وروى مالك في موطأه ان بعض العلماء كانت له زوجة يحبها فلما ماتت وجد عليها حتى احتجب عن الناس وكان الناس محتاجين اليه لعلمه وفضله فتأتيه المسائل فيدخل بها الخديم ويخرج بالجواب عليها فلما طال ذلك به بلغ احد المتعبدات حاله فأتت الباب وقالت للخديم لي ضرورة ولا يمكن الكلام معه الا مشافة فأبى الخديم من الدخول بها اليه فذهب الناس وبقيت المرأة لم تبرح من مكانها فطمع الخديم ان يصرفها عن الباب فلم تفعل وزعمت انها لا بد لها من رؤيته فلما طال جلوسها اخبر الخديم الشيخ بامرها فأذن لها في الدخول فقالت ياسيدي ان جيرانا لي استعرت منهم حليا ان احضر به عرسا فاعاروه لي ثم تركوه لي بعد زمانا اترين به ثم الآن قد طلبوه ونفسي تآبى رده فقال لها لا يحل لك حبسه فانه عارية والعارية مؤداة حكم من الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم قالت ياسيدي كان عن يوم وتركوه عندي سنين فقال أحق وأجدر أن تسارعني في رده لأنهم زادوك على المعروف معروفا فرأيت به ان يفسح لها في ذلك في شيء وهو يغلظ عليها فقالت له ياسيدي او ليس زوجتك أنت من جملة ما استعاركها الله واخذ متاعه فحزنك انت واحتجابك عن الناس ما ذا فارتجع الى نفسه وشكر ذلك لها وخرج من حينه فكان جلوس النبي صلى الله عليه وسلم أولا ليقعد الاحكام الشرعية مع القريب ومع البعيد على حد سواء واما مشيه عليه السلام في ثاني مرة فابرار للقسام وشفقة ورحمة كما جبل عليها وجبر لخاطرهما لما أمن التوقع الاول وفي هذا دليل لأهل الطريق الذين يقولون بجبر القلوب

وفيه دليل على ان الاجل لايزيد ولا ينقص لقوله عليه السلام (( باجل مسمى )) وهنا اشارة وهى ان اهل الفضل لا يقطع الاياس من فضلهم وان ردوا يؤخذ ذلك من ردها الرسول ثانية بعد ما امتنع عليه السلام من المشى ولا هذا طمع في فضل مخلوق فكيف في فضل من ليس كمثل شيء ولذلك جاء عنه جل جلاله انه يدعو العبد المذنب فيعرض عنه ثم يدعو فيعرض عنه ثم يدعو فيقول جل جلاله ملائكتي أما ترون عبدى يعلم انه ليس له من يدعو غيرى اشهدكم انى قد غفرت له وقبلت دعائه وقوله (( فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه سعد بن عبادة ومعاذ بن جبل وابى بن كعب وزيد بن ثابت ورجال )) فيه من الفقه جواز المشى الى الماتم بغير اذن بخلاف الوليمة يؤخذ ذلك من مشى هؤلاء معه صلى الله عليه وسلم ولم يستدعهم ولا هم أيضا استأذنوا

وفيه دليل على تعظيم الصحابة رضوان الله عليهم له صلى الله عليه وسلم يؤخذ ذلك من كونه لما قام هو صلى الله عليه وسلم قام معه من كان هناك تعظيما له عليه السلام ويؤخذ منه أنه لا يسمى من الجمع الا اعيانه وذلك من الاختصار والابلاغ في الفصاحة يؤخذ ذلك من كونه سمي الاربعة لمكاتهم واجمل الباقي بلفظ رجال وقوله (( ورفع الصبي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم )) الرفع هنا احتمال معنيين أحدهما ان يكون بمعنى كشف له عنه كقوله عليه السلام ورفع لى البيت المعمور اى أظهر لى والثانى أن يكون بمعنى وضع فى حجره من قولهم رفعت زيدا الى الفراش اى جعلته عليه واحتملا معا وقوله (( ونفسه تتعقعق كأنها شن )) الشن هو الزق البالى اذا بلى يتقشر ويتشقق فمن ياخذ له صوتا من كل نواحيه فشبه ذلك السياق الذى كان يسوقه الصبي لشدته وكثرته بصوت هذه القرب البوالى التى لا ينفصل عنها ذلك الحال

وفيه دليل على ان شدة الموت وخفته ليس فيه علامة على السعادة ولا على الشقاوة يؤخذ ذلك من كون هذا طفل لا تكليف عليه وهو يشدد عليه بل هذه حكمة استأثر بها الله تعالى وقد قال صلى الله عليه وسلم فى موت الفجأة انها تعجيل لاحد الدارين وقد اخبر عليه السلام ان المؤمن تبقى له منزلة لم يبلغها بعمله فيشدد عليه الموت حتى يبلغ تلك المنزلة وقوله (( وفاضت عيناه )) يريد عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدموعه المباركة بغير صوت وتلك الدمعة هى دمعة الرحمة كما أخبر هو صلى الله عليه وسلم وقوله ( فقال له سعد يا رسول الله ما هذا ) هنا من الفقه وجوه منها أن من أدب الدين أن يكون كبير القوم هو الذى يستفتح الكلام والكل رأوا مارأى هو فالتزموا الأدب بعضهم مع بعض الله عنه وعنهم هو الذى ابتدأ الكلام والكل رأوا مارأى هو فالتزموا الأدب بعضهم مع بعض وهو المعلوم منهم أن يتكلم الذى هو أولى اولا ومنها ان الأدب مطلوب فى السؤال يؤخذ ذلك من قول سعد ما هذا سؤال ارشاد لا انكار ويؤخذ من ذلك ان الأدب مع الاكابر ان يقدم ذكر

أسمائهم أول الكلام يؤخذ ذلك من قوله يا رسول الله ما هذا فقدم اسمه عليه السلام أولا ويؤخذ منه ان من حسن السؤال الايجاز فيه يؤخذ ذلك من قوله ما هذا سؤال ارشاد ولم يزد على ذلك شيئا وقوله صلى الله عليه وسلم (هذه) يعنى الدفعة لانها خرجت بغير صوت وقوله عليه السلام (جعلها الله فى قلوب عبادہ) هنا من الفقه ان الذى تكلم الناس فيه فى شأن الدموع ومأموجبها انه باطل لانهم ذكروا فيها نحو الخمسة او الستة اقاويل او ما يقرب من ذلك فمما استحسنت منها انه عرق القلب من خجل الذنوب وبه يطرزون تلك الاقاويل وقد أخبر هنا الصادق عليه السلام انها خالق من خلق الله استودعها قلوب عبادہ الرحما. وقوله عليه السلام ﴿فانما يرحم الله من عباده الرحماء﴾ دل بهذا ان هذه الدموع صادر عن الرحمة التى فى قلوب المؤمنين الذين جعلت الرحمة فى قلوبهم فكما الفهم فى العلوم صادرة عن النور الذى فى قلوب العلماء فكذلك هذه الدفعة صادرة عن المرحومين الذين جعلت الرحمة فى قلوبهم حكمة حكيم وقوله عليه السلام (فانما يرحم الله من عباده الرحماء) هذا اللفظ يحتمل معنيين احدهما ان يكون على ظاهره وهو منع الرحمة بماسوى الراحمين فتكون انما على بابها لحصر الحكم فى المذكور ونفيه عن غيره واحتمل ان تكون بمعنى ثبوت الحكم المذكور ولا ينتفى عن غيره كقوله انما الجميل يوسف أثبتوا له الجمال ولم ينفوه عن غيره وقد تكون بمعنى الاستحقاق لهم بما فيهم من الاهلية كعنى قوله تعالى (ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا فى سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله) اى يحق لهم الرجاء لما وعدوا والآخرون يرجون لكن على غير سبب احتمل الوجهين معا والاظهر انها لتخصيص الحكم بالمذكورين ولا ينتفى ذلك عن غيرهم بدليل انه قد جاء : ان الله نفحات من الرحمة يصيب بها من يشاء . من فيه رحمة وغيره وقد جاء : انه تشفع الرسل والانبياء والملائكة عليهم السلام والعلماء والصالحون ثم يقول الله عز وجل شفعت الانبياء شفعت الملائكة شفعت الصالحون وبقيت شفاعة ارحم الراحمين فيخرج من النار قبضة من قد حبسهم القرآن. اللهم الا ان جعلنا هذه الرحمة بمعنى الايمان ويكون المراد به الايمان الكامل فهو لا. هم أهل الرحمة حقيقة فيكون فيه دليل على ان هذه الرحمة لا يخص بها الا أهل الايمان المذكورين وهى سبب الخشوع وقد أثنى عليه عز وجل فى كتابه حيث قال (الذين هم فى صلاتهم خاشعون) فتكون على بابها لتعلق الحكم بالمذكورين ونفيها عن غيرهم ممن خالف الايمان على عمومته لاعلى خصوصه فى ايجاب الرحمة لهم لقوله تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) . وهنا بحث . وهو انه يعارضنا قوله عليه السلام فى حديث غير هذا : اذا استكمل نفاق المرء كانت عيناه بحكم يده يرسلهما متى شاء . فهل بينهما فرق أم لا فالجواب اما الظاهر فالتعارض فيه موجود لان هذه دفعة خارجة فى عالم الحس

وهذه مثلها واذا نظرنا الى الشرط بان الحق وظهر ولم يبق بينهما تعارض والشرط الذى بينهما أن التى هى صادرة عن استكمال النفاق يكون خروجها باختيار النفس بغير موجب وقد يمسكها عند الموجب كما يشاهد الناس على مرور الزمان من هؤلاء الغرباء اللذين يعتقدون الحاق ويطلبون الناس ويصفون عن أنفسهم انهم كانوا وكانوا وذلك كله كذب يعلم ذلك منهم من يعرفهم أصلا وفرعا فاذا جاءوا عند معظم وصفهم لذلك الكذب ليكون وتجري الدموع من أعينهم مثل القطر يظن الرائي لهم ان ذلك حق فتشقى النفوس لهم فيصدق عليهم وهذا مروي عنهم كثيرا ولو لم يكن فى هذا الا الكتاب الذى ينسب الى بنى ساسان ووصف احوالهم لكان كافيا فكيف والناس يرون ذلك منهم معاينة واما الدمعة التى هى كما اخبر الصادق عليه السلام فتخرج كما خرجت منه صلى الله عليه وسلم وذلك عند الموجب مثل تذكارات الموت والشفقة مثل مارأى عليه السلام من تلك النسمة وما كانت تعالج من سكرات الموت مع صغرها أو من خشيتها من الله عز وجل او ما يكون مثل ذلك من فكرته فيه كما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه دخل يوما على فاطمة رضى الله عنها وهى تبكى بكاء كثيرا فسألها صلى الله عليه وسلم فقالت فى معنى كلامها إنها ما أبكها شىء الا فكرها فى القبر وما فيه فهذا كله نوع واحد يقتضيه حقيقة الايمان الكامل ومنها يدل على أنه انما عنى صلى الله عليه وسلم النوع لا الجنس بقوله (هذه) وأشار الى الدمعة كونه عليه السلام قسم الايمان فى غير هذا الحديث على قسمين فقال: الايمان إيمانان ايمان لا يدخل صاحبه النار وهو الايمان مع اتباع الأمر والنهى وهو الايمان الكامل وايمان لا يدخل صاحبه فى النار وهو الايمان الذى معه بعض المعاصى وما يقوى ذلك أن المتكلم وهو سعد ومن كان معه حاضرا لم تدمع لاحد منهم عين إلا عينه صلى الله عليه وسلم وذلك لكمال الايمان هناك لأنه عليه السلام بالاجماع كمل الناس ايمانا ولذلك قال عند موت ابنه ابراهيم: تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول ما يسنخه الرب. لان الدمع والحزن هما عند الموجبات من الايمان كما ان ترك ما يسنخه الرب من الايمان ايضا.

وفيه دليل لاهل الصوفة فى كثرة بكائهم لان النبي صلى الله عليه وسلم قد جعل ذلك علما على الرحمة التى فى القلوب وقد روى عن بعضهم انه كان كثير البكاء فرمدت عيناه فاتوا له بالطيب فقال له نداويك على شرط انك لا تبكى مادام بعينيك رمد فقال رضى الله عنه وأى فائدة فى عين لا يبكى بها والله لا ألزم هذا الشرط ولا حاجة لى بدوائكم بل اموت فى البكاء وهل راحة الشجى الا فى أدمعه وفائدة هذا الحديث هى فى تذكار هذا الامر العظيم الحتم الذى لا هرب لاحد منه والأخذ فى الاستعداد لذلك قبل هجومه اذ هذا السيد عليه أفضل الصلاة والسلام لا يقدر فى

منع هذا الأمر عن أحد من أهله ولا عن نفسه المكرمة فما بالك بالغير وهذا تصديق لقوله تعالى (كل نفس ذائقة الموت) وقد قال بعض الحكماء في شعر له

ولو كانت الدنيا تدوم لأهلها لكان رسول الله حيا وبقيا  
فحبسك يا هذا اذا كنت عاقلا مقيلا وكن فيها لزيدك واعيا  
واحذر هجمات الحمام بلا زاد ، ويدك من التقوى خالية، وكن عبدا مطيعاً فالحمام لا بد لك مفاجيء

(٦٩) (حديث الرؤيا في تعذيب العصاة)

عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَقْبَلَ عَلَيْنَا بَوَّجَهُ فَقَالَ مَنْ رَأَى مِنْكُمْ اللَّيْلَةَ رُؤْيَا قَالَ فَإِنْ رَأَى أَحَدُكُمْ رُؤْيَا قَصَّهَا فَيَقُولُ مَا شَاءَ اللَّهُ فَسَأَلْنَا يَوْمًا فَقَالَ هَلْ رَأَى مِنْكُمْ أَحَدٌ اللَّيْلَةَ رُؤْيَا قُلْنَا لَا قَالَ لَكِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ آتَيْنِي فَأَخَذَا يَدَيَّ فَأَخْرَجَانِي إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ فَأَذَارَ جُلَّ جَالِسٍ وَرَجُلٌ قَائِمٌ بِيَدِهِ كَلْبٌ مِنْ حَدِيدٍ قَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا عَنْ مُوسَى أَنَّهُ يَدْخُلُهُ فِي شِدْقِهِ حَتَّى يَبْلُغَ قَفَاهُ ثُمَّ يَفْعَلُ بِشِدْقِهِ الْآخَرَ مِثْلَ ذَلِكَ وَيَلْتَمِسُ شِدْقَهُ هَذَا فَيَعُودُ فَيَضَعُ مِثْلَهُ قُلْتُ مَا هَذَا قَالَا أَنْطَلِقْ فَأَنْطَلَقْنَا حَتَّى آتَيْنَا عَلَى رَجُلٍ مُضْطَجِعٍ عَلَى قَفَاهُ وَرَجُلٍ قَائِمٍ عَلَى رَأْسِهِ بِفَرْعٍ أَوْ صَخْرَةٍ فَيَشْدُخُ بِهَا رَأْسَهُ فَإِذَا ضَرَبَهُ تَدَهَّدَ الْحَجَرُ فَأَنْطَلَقَ إِلَيْهِ لِيَأْخُذَهُ فَلَا يَرْجِعُ إِلَى هَذَا حَتَّى يَلْتَمِسَ رَأْسَهُ وَعَادَ رَأْسَهُ كَمَا هُوَ فَعَادَ إِلَيْهِ فَضَرَبَهُ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَا أَنْطَلِقْ فَأَنْطَلَقْنَا إِلَى ثُقُبٍ مِثْلِ التَّنُورِ أَعْلَاهُ ضَيْقٌ وَأَسْفَلُهُ وَاسِعٌ تَتَوَقَّدُ تَحْتَهُ نَارٌ فَإِذَا اقْتَرَبَ ارْتَفَعُوا حَتَّى كَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا فَإِذَا خَمَدَتْ رَجَعُوا فِيهَا وَفِيهَا رِجَالٌ وَنِسَاءٌ عِزَاءٌ فَقُلْتُ مَا هَذَا قَالَا أَنْطَلِقْ فَأَنْطَلَقْنَا حَتَّى آتَيْنَا عَلَى نَهْرٍ مِنْ دَمٍ فِيهِ رَجُلٌ قَائِمٌ وَعَلَى وَسْطِ النَّهْرِ قَالَ يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ وَوَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ حَازِمٍ وَعَلَى شَطْرِ النَّهْرِ رَجُلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ حِجَارَةٌ فَأَقْبَلَ الرَّجُلُ الَّذِي فِي النَّهْرِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ رَمَى الرَّجُلَ بِحَجَرٍ فِيهِ فَرْدٌ حَيْثُ كَانَ فَيَجْعَلُ كَلِمًا جَاءَ لِيُخْرِجَ رَمِي فِيهِ بِحَجَرٍ فَيَرْجِعُ كَمَا كَانَ فَقُلْتُ مَا هَذَا قَالَ أَنْطَلِقْ فَأَنْطَلَقْنَا حَتَّى آتَيْنَا إِلَى رَوْضَةٍ خَضْرَاءَ فِيهَا شَجَرَةٌ عَظِيمَةٌ وَفِي

(١) هذا مدرج من قول المصنف الامام البخاري رحمه الله تعالى

أَصْلَهَا شَيْخٌ وَصِيَّانٌ وَإِذَا رَجُلٌ قَرِيبٌ مِنَ الشَّجَرَةِ بَيْنَ يَدَيْهِ نَارٌ يُوقِدُهَا فَصَعِدَانِ الشَّجَرَةِ فَادْخَلَانِي دَارًا لَمْ أَرَقُ أَحْسَنُ مِنْهَا فِيهَا رِجَالٌ شُيُوخٌ وَشَبَابٌ وَنِسَاءٌ وَصِيَّانٌ ثُمَّ أَخْرَجَانِي مِنْهَا فَصَعِدَانِ الشَّجَرَةِ فَادْخَلَانِي دَارًا هِيَ أَحْسَنُ مِنْهَا وَأَفْضَلُ فِيهَا شُيُوخٌ وَشَبَابٌ فَقُلْتُ طَوْقَتَانِي اللَّيْلَةَ فَأَخْبَرَانِي عَمَّا رَأَيْتُ قَالَا نَعَمْ أَمَّا الَّذِي رَأَيْتَ يَشْقُ شِدْقُهُ فَكَذَّابٌ يَحْدُثُ بِالْكَذِبَةِ فَتَحْمَلُ عَنْهُ حَتَّى تَبْلُغَ الْآفَاقَ فَيَضَعُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَالَّذِي رَأَيْتَ يَشْدُخُ رَأْسَهُ فَرَجُلٌ عَلَيْهِ اللَّهُ الْقُرْآنُ فَنَامَ عَنْهُ بِاللَّيْلِ وَلَمْ يَعْمَلْ فِيهِ بِالنَّهَارِ يُفَعِّلُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَالَّذِي رَأَيْتَ فِي الثَّقَبِ فَهُمْ الزَّانَةُ وَالَّذِي رَأَيْتَ فِي النَّهْرِ فَآكُلُوا الرِّبَا وَالشَّيْخُ فِي أَصْلِ الشَّجَرَةِ إِبْرَاهِيمُ وَالصَّبِيَّانُ حَوْلُهُ فَأَوْلَادُ النَّاسِ وَالَّذِي يُوقِدُ النَّارَ مَالِكُ خَازِنِ النَّارِ وَالْدَّارُ الْأُولَى الَّتِي دَخَلْتُ الْجَنَّةَ دَارُ عَامَّةِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَمَّا هَذِهِ الدَّارُ فَدَارُ الشُّهَدَاءِ وَأَنَا جَبْرِيلُ وَهَذَا مِيكَائِيلُ فَارْفَعْ رَأْسَكَ فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا فَوْقِي مِثْلُ السَّحَابِ قَالَا ذَلِكَ مَنْزِلُكَ فَقُلْتُ دَعَانِي ادْخُلْ مَنْزِلِي قَالَا إِنَّهُ بَقِيَ لَكَ عَمْرٌ لَمْ تَسْتَكْمِلْهُ فَلَوْ اسْتَكْمَلْتَهُ أَتَيْتَ مَنْزِلَكَ

ظاهر الحديث يدل على دوام سؤال النبي صلى الله عليه وسلم للصحابه رضى الله عنهم إثر الصلاة عن من رأى منهم رؤيا وعلى دوام تعبيرها لهم وانه صلى الله عليه وسلم اخبرهم في هذا اليوم الذي لم ير أحد شيئا ما رأى هو عليه الصلاة والسلام في نومه والكلام عليه من وجوه

منها قوله صلاة هل المراد بها العموم وهي الخمس او واحدة منها وهي الصبح وما الحكمة في دوامه عليه السلام على ذلك ولم أخبرهم عليه السلام بهذه الرؤيا؟ فالجواب ان الظاهر من قوله صلاة أنها صلاة الصبح بدليل قوله عليه السلام ((من رأى منكم الليلة رؤيا)) فهذا ما يكون الاثر صلاة الصبح وفيه من الفقه جواز جلوس الامام في صلاه إذا أدار وجهه الى الجماعة وان ذلك يقوم مقام القيام وان هذا هو السنة ردا على من يقول انه لا بد ان يقوم من موضعه حتى ان بعض من ينسب الى التشديد في الدين من الائمة يقوم من حين فراغه من صلاته كأنما ضرب بشيء يؤلمه ويجعل ذلك من الدين ويفوته بذلك خيران عظيمان أحدهما استغفار الملائكة له مادام في مصلاه الذي صلى فيه لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : لاتزال الملائكة تصلي على أحدكم مادام في مصلاه الذي صلى فيه ما لم يحدث تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه . والثاني مخالفته لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي هي نص في هذا الحديث حيث قال كان اذا صلى صلاة أقبل علينا بوجهه ليس الا ولم يذكر

انه قام ولو كان لم يقبل بوجهه عليهم الا بعد القيام لاخير بذلك لأنهم رضى الله عنهم باقل من هذان فعله عليه السلام يخبرون به ليقضى به وعلى هذا ادركت كل من لقيت بالاندلس من الأئمة المقتدى بهم فى غالب الامر يقبلون بوجوههم على الجماعة من غير قيام وأما دوامه عليه السلام على ذلك فلا نهان النبوة فيحضر الناس على الاعتناء بها لانه اذا كان هو صلى الله عليه وسلم يعتنى بهاوجب علينا اتباعه فى هذا لولم تكن من النبوة فكيف وهى من النبوة ولوجه آخر لانها كانت بداية الخير له عليه السلام وللمسلمين لان أول ما بدى به الرؤيا الصالحة فى النوم كما هو الحديث أول الكتاب وحسن العهد من الايمان ومن أولى بحسن العهد منه عليه السلام لقوة ايمانه وكاله واما كونه عليه السلام يفسرها لهم فذلك منه تعليم لهم وارشاد لكيفية التعبير وهو لمن يعرفه من جملة الممن عليه كما قال يوسف عليه السلام ( ذلكمأما علمنى ربى ) وكما علمه آدمى مما لم يكن يعلمه فهو من جملة النعم عليه وأما إخباره عليه السلام لهم برؤيته تلك الرؤيا فلائها وحى لأن رؤيا الانبياء عليهم السلام كلها وحى باجماع العلماء وما يكون وحيا فلا يجوز له كتمه لانه حكم من الله تعالى لعباده ولأن تلك الأحكام المذكورة فيها على ماينبى بعد ان شاء الله أحكام ثابتة وفوائد جملة لمن فهم فأراد الاخبار بتلك الأحكام والفوائد قوله عليه السلام ﴿ رأيت الليلة رجاين ﴾ زيادة تأكيد لما قدمنا من انها صلاة الصبح وقوله عليه السلام ﴿ اتيانى ﴾ أى جاءانى لموضعى الذى كنت فيه وقوله عليه السلام ﴿ فاخذنا بيدي فاخرجنا الى الارض المقدسة ﴾ الارض المقدسة هى بيت المقدس . وهنا بحث فى اخراجه عليه السلام فى النوم الى الارض المقدسة لم خصت من بين الارض بأن أرى له عليه السلام فيها تلك الامور التى فى الرؤيا ولم يكن فى غيرها من الارض فالجواب ان الحكيم كما قدمناه أولا لا يعمل شيئا من الاشياء بحكم الوفاق وانما يعمل له حكمة عقلها من عقلها وجهلها من جهلها والحكمة هنا تظهر من وجهين احدهما لانها هى موضع الحشر كما جاء عنه صلى الله عليه وسلم فأرى له عليه السلام الامر فى موضعه الذى فيه يكون والوجه الآخر هو ان نسبة اسرائه عليه السلام فى اليقظة كنسبة اسرائه فى النوم لانه حق والحق لا يتبدل فاول ماأسرى به عليه السلام ليلة الاسراء الى بيت المقدس وهذه الى بيت المقدس فان كانت هذه اولافنى تدريج وهو حاله عليه السلام فى سلوكه وهو اجل الاحوال على ماتقدم الكلام فيه وان كانت هى الآخرة فتكون إبقاء لآثر القرب والايناس كما ياتى فى موضعه من حديث الاسراء ان شاء الله وقوله عليه السلام ﴿ فاذا رجل جالس ورجل قائم بيده كلوب من حديد قال بعض أصحابنا عن موسى انه يدخل ذلك الكلوب فى شدة حتى يبلغ قفاه ثم يفعل بشدة الاخر مثل ذلك ويلتشم شدة هذا فيعود فيضع مثله قلت ما هذا قال انطلق ﴾ الكلوب حديدة ذات فخذين معوجة الاطراف



وفيه دليل على عظم قدرة الله عز وجل إذ أن أمور الآخرة ليست كامور الدنيا في الغالب يؤخذ ذلك من كون الشدق الواحد يلتئم بينما يدخل الكلوب في الآخر ولو خرق الشدق في هذه الدار مالتأم الا بعد أيام عديدة و يترتب على هذا من الفقه ان تلك الدار اضعاف مضاعفة من عذاب هذه الدار كما قال تعالى في حقهم ( ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ) وكون تلك الحديدية معوجة الطرفين فلانها أكثر في الايلام وكونه جالس بين يديه فلانه أمكن له في التمكن من عذابه .

وفيه دليل على أن العذاب يكون في الجارحة التي كانت بها المعصية في الدنيا كما قال تعالى ( جزاء وفاقا ) يؤخذ ذلك من أخباره بعد في الحديث أنه يفعل بالكذاب . وهنا بحث وهو هل هذا الذي رآه صلى الله عليه وسلم مع كونه حق هل ذلك مثال يعرف به الحكم ونرى له السكيفية أو ذلك حقيقة أرى له بعض أهل تلك المعصية على ما هم فيه محتمل لانه عليه السلام لم يخبر انه رأى من أهل هذا الحال الا واحدا وبالقطع ان أهل ذلك الذنب عدد كثير والقدرة صالحة للوجهين معا .

وهل الموضع الذي رآه فيه عليه السلام أيضا بالارض المقدسة هو موضعه الذي كان دفنه فيه أو فسح له عليه السلام من الارض المقدسة حتى رآه في موضعه على حاله ذلك فالقدرة أيضا صالحة للوجهين معا . وفيه أيضا دليل على عظم قدرة القادر .

وفيه دليل على أن من الفصيح في الكلام الحذف والاختصار إذا لم ينقص ذلك من المعنى شيئا يؤخذ ذلك من قوله يدخله في شدقه حتى يبلغ قفاه ولم يذكر كونه يشقه بعد فحذف ذلك للدلالة عليه بقوله فيلتئم شدقه هذا فلو كان ثقباً دون شق ما احتاج ان يبين أنه لا يرجع الى الآخر الا وهو قد التأم لانه اذا ثقب موضع من الشدق الواحد بقي منه مواضع غير ذلك فيرجع فيثقب فيها فيكون أكثر في تألمه لكونه يبقى له جرح ويجرح جرحاً آخر في جنب الجرح الأول ولكن لما كان شق لم يبق له فيه لما يرجع الا ان يلتئم فاذلك بين بقوله فيلتئم . وقوله ( فانطلقنا ) أي سرنا وقوله ( حتى أتينا ) أي بلغنا وقوله صلى الله عليه وسلم ( الى رجل مضطجع على قفاه ورجل قائم على رأسه بفهر أو صخرة ) الفهر الحجر المدور والصخرة حجره بسوط وقوله ( فيشدخ به رأسه ) أي يكسره ويبالغ في كسره وقوله عليه السلام ( فاذا ضربه تدهده الحجر فانطلق اليه ليأخذه فلا يرجع حتى يلتئم رأسه وعاد رأسه كما هو فعاد اليه فضربه ) هذه الصفة كناية عن شدة الضربة بالحجر لانه اذا ضرب به حتى زال عن يده وذهب الى بعد عنه من حيث يحتاج ان يمشى اليه وحينئذ يأخذه فهذه الصفة عندنا في هذه الدار معلومة انه اذا كان الذي يضرب بالحجر ذا قوة بعد ضرب الحجر في الشيء الذي يضربه به ويذهب عنه الى بعد وربما ان اصاب شيئا آخر كان تأثيرها فيه كثيراً .

وفيه من الكلام مثل الذى قبل من الدليل على أمور الآخرة وعظمها وعظم القدرة الربانية الجليلة . وفي هذا الفصل وفي الذى قبل دليل على أن أمور الآخرة ليست كأمور الدنيا ويؤخذ ذلك من كون هذا مضطجع لا يقدر أن يتحرك بلا شيء يحبسه والاخر قاعدا أيضا بلا شيء يحبسه كلاهما مستسلمان لهذا الامر العظيم وفي هذه الدار لا يمكن أن يجلس أحد لبعض ما هو أقل من هذا الا بحبس شديد من وثاق أو غيره هذا من عجائب القدرة . وفيه أيضا دليل يتبين به معنى قوله تعالى ( غلاظ شداد ) لأن قوة تلك الضربة لا تكون الا عن تلك الصفات المذكورة وهى من جملة التخويات . وهنا بحث وهو لم خص هذا العضو من سائر الاعضاء بالعذاب فالجواب انه هو الذى ترك السهر بالتهجد بالقرآن كما يذكر في آخر الحديث وهناك يكون البحث عليه قوله عليه السلام ﴿ قلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا الى ثقب مثل التنور أعلاه ضيق وأسفله واسع تتوقد تحته نار فاذا اقترب ﴾ اقتراب بمعنى قرب كقوله تعالى ( اقتربت الساعة ) أى قربت فاذا قربت منهم تلك بحر ها وهذا كناية عن عظيم تأجيلها . وقوله ﴿ ارتفعوا حتى كادوا ان يخرجوا منها ﴾ هكذا تفعل القدر هنا اذا كانت على النار واشتدت النار تحتها غات فارفع ما فيها الى أعلاها حتى انه إن غفل عنها رمت بعضه خارج القدر فدل بهذه الصفة على عظم حرها والحكمة فى كونه مثل التنور أعلاه ضيق لأنه أبلغ فى حرارة النار لأنه تنعكس حرارتها الى داخل وقوله ﴿ حتى كادوا أن يخرجوا ﴾ أى قربوا من الخروج وقوله ﴿ فاذا اخمدت ﴾ أى سكن حرها وقوله ﴿ رجعوا فيها ﴾ أى رجعوا الى الحالة الاولى . وقوله ﴿ وفيه رجال ونساء عراة ﴾ الكلام عليه كالذى تقدم من اظهار القدرة وعظمها وهنا بحث وهو لم كان من تقدم من المتعبدین منفردین وهؤلاء مجتمعين فالجواب أن نقول هذا كما أخبر عز وجل فى كتابه بقوله ( جزاء وفاقا ) لم تكن هذه المعصية فى هذه الدار الا فى جمع . والجمع ينطلق فى اللغة على الاثنين فصاعدا . وهتكاما أمر به من ستر العورة كانا هنالك كذلك حكمة حكيم وهؤلاء الزناة كما يخبر بعد . وفيه فائدة كبرى لمن رزق التصديق به والايمان وأعنى بالتصديق الذى يكون حقيقيا وهى إن تحرك من النفس أو من الشيطان باعث لمثل هذا يذكرها هذه الحالة المهلكة فترجع عن غيها ولهذا وما أشبهه أعلمنا به لانه ليس من يخاف عقابا على الجملة لا يدري قدره مثل من يخاف عقابا معلوما هذا فى الخوف أبلغ كما ذكر عن بعض المتعبدین أنه حسده ناس من شياطين الانس فى حاله المبارك فارادوا أن يوقعوه فاخذوا امرأة فى غاية الحسن والجمال بعد ما علموها ما تقول له وكيف تستدرجه وزينوها ثم تلاحو بينهم حتى اظهروا كانهم يقتتلون من شأنها وكانها ابنة احدهم ثم جاءوه يرغبون منه لعله يمسكها الليلة فى بعض زوايا بيته حتى يعودوا اليه أو ما يشبه هذا المعنى فامتنع فما زالوا فى المكربه حتى أنعم لهم فى ذلك وهو لا يعرف

لها صورة فلما جن الليل وهو مشغول بعبادته واذا بها قد أتته على تلك الحالة بصورة خوف لحقها تستجير به لتزيه وجهها وتجلس معه بادية الوجه بالقرب منه فلم تنزل تكيد عليه حتى راودته وعزمت عليه بالفاحشة فلما رأى جدها قال لها ايهلى يسيرا وأخذ دهنًا وألقاه في المصباح وزاده قليلا فلما قويت شمعته جعل عليها أصبعه وتركها ساعة والنار تنقذفها حتى اشتد عليه ألم النار صاح صيحة وغشى عليه وأدركها هي الرعب من حاله وصدقه مع الله فكفت فلما أصبح وأتوها وأخذوها وسألوها أخبرتهم بما جرى فارتجعوا عنه . وقال بعضهم :

نفسى على البرد ليس تقوى ولا على أيسر الحرارة

فكيف تقوى لحر نار وقودها الناس والحجارة

وقوله عليه السلام ﴿ فقلت ما هذا قالوا انطلق فانطلقنا حتى أتينا ﴾ الكلام على هذه الالفاظ كما تقدم أولا وكذلك تلك البحوث هل ما رآه عليه السلام حقيقة أو تمثيلا في كل وجه يتكرر البحث فيه والجواب عليه على حد واحد فان القدرة لا تعجز عن شيء وقوله ﴿ على نهر من دم فيه رجل قائم على وسط النهر قال يزيد ووهب ابن جرير عن جرير بن حازم وعلى شط النهر رجل بين يديه حجارة فاقبل الرجل الذى فى النهر فاذا أراد أن يخرج رما الرجل بحجر فى فيه فرده حيث كان فجعل كلما جاء ليخرج رمى فى فيه بحجر فيرجع كما كان ﴾ الكلام على ما فيه من أمر عظيم القدرة كما تقدم وما فيه من حذف بعض الالفاظ للدلالة عليه كالكلام على ما كان قبل والحذف الذى هنا قوله رمى الرجل فى فيه ولم يذكر الذى على حافة النهر وانما حذفه لدلالة الكلام عليه قبل ولأن فيه الألف واللام وهى للعهد أى الرجل المعهود وهو المذكور قبل وفيه حذف آخر وهو قوله كلما جاء ليخرج رمى فيه وسكت عن ذكر الرجل وموضعه وانما سكت هنا أيضا عنه لمبادل عليه الكلام أولا لأنه لم يذكر فى القضية الا رجلين لا ثالث لهما وبين موضع كل واحد فاذا ذكر ما فعل بالواحد لم يفهم أنه فعله الا الثانى . وهنا بحث وهو لم كان من تقدم قعودا لا يتحركون وهذا يخوض فى هذا النهر ويرجع فالجواب انه لما كان الذنب الذى اوجب هذا هو أكل الربا والربا فى هذه الدار لا يكتسب فى الغالب الا بالذهاب والرجوع فكان عذابه من ذلك الجنس وكونه دما انما كان ذلك كذلك لأن الدم تخين ثقيل والخوض فى الشيء الثخين الثقيل من أتعب الاشياء ثم زيد لذلك التألم بريحه ثم زيد لذلك رمى الحجر فى فيه لأن به كان يأكل الربا فكان ذلك عذابا على عذاب مضاعف ثم انظر الى قدرة القادر كيف تزيد الآلام إذا اراد الخروج ثم إنه مع ذلك لا يقدر ان يقف فى ذلك الموضع حيث هو لشدة ما هو فيه فيروم لعل

راحة فيزيده بلاء على بلاء كما قال :

بالبعد أشقى وبالقرب لا أستريح فما هي الا الآلام تتأكد وتقيح

وقوله عليه السلام ﴿ قلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى انتهينا الى روضة خضراء فيها شجرة عظيمة وفي أصلها شيخ وصبيان ورجل قريب من الشجرة بين يديه نار يوقدها ﴾ الروضة الخضراء هي احسن الروضات وهنا تحققنا ان هذا تمثيل لاحقيقة الموضع لأنه ذكر بعد ان هذا الشيخ ابراهيم عليه السلام والصبيان اولاد الناس وذكر عن الرجل الذي يوقد النار انه مالك والكلام على توجيه البقعة والشجرة ومامعناهما عند ذكره صلى الله عليه وسلم ذلك في آخر الحديث وقوله عليه السلام ﴿ فصعد ابى الشجرة فادخلاني دارا لم أر قط احسن منها ﴾ هذا من اكبر الادلة على أن أمور الآخرة لا تطبق العقول فهمها الا بعد علم أشياء عديدة وتوفيق ونظر في مثل هذا المثال الذي جعل فيه الشجرة طريقا الى الدار لا يقبله العقل بديهة فاذا بين له على ما ذكره بعد ان شاء الله زاد ايمانه وقويت عظمة الله تعالى في قلبه وقوله عليه السلام ﴿ فيها شيوخ وشباب ونساء وصبيان ثم اخرجاني منها فصعد ابى الشجرة ﴾ فيه دليل على ان هذه الدار الاولى كانت في بعض الشجرة يؤخذ ذلك من كونهم حين خرجوا من الدار صعدوا في الشجرة وقوله ﴿ فادخلاني دارا هي احسن وافضل فيها شيوخ وشباب قلت طوقتماني الليلة فاخبراني عما رأيتم قالوا نعم الذي رأيته يشق شدة ﴾ قد تقدم الكلام على هذا أولا غير أنه ما ذكرناه هناك من الشق وكان مضمرا عاد هنا ظاهرا وعاد الادخال الذي كان هناك ظاهرا هنا مضمرا وقوله الى يوم القيامة يعني فكذاب يحدث بالكذبة تحمل عنه حتى تبلغ الآفاق فيصنع به الى يوم القيامة هكذا لا يفتقر زائد على ماله يوم القيامة من العذاب الا ليم ونحتاج هنا ان نعرف الكذب الذي هو هذا عذابه فنقول والله المستعان ان الكذب ينقسم على خمسة اقسام فنه واجب وصاحبه مأجور ومنه مندوب وصاحبه مأجور أيضا على ما أبينه بعد ومنه مباح ولا أجر فيه ولا اثم على قائله ومنه حرام وهو الذي عليه هذا الوعيد العظيم ومنه مكروه فأما الواجب منه فهو أن تعرف شخصا في موضع ويسألك عنه من تعلم ان يسفك دمه ظلما وعدوانا فيتعين عليك في هذا الموضع الكذب وتقول لا أعلم وإن أحلفك تخاف وتورى في قلبك بان تقول أعنى موضع قعوده او هل هو واقف او مضطجع فانك لا تعرف في أي موضع هو الآن من البيت الذي هو فيه هل في الزاوية اليمنى أو اليسرى او وسط البيت أو في موضع الحاجة لأنه من يحلف على غير حق عليه اختلاف العلماء فيه هل اليمين على نية الخالف أو على نية المحلوف له على ثلاثة اقوال على نية الخالف على نية المحلوف له على نية الذي ارادها أولا ولم يختلف احد منهم على انها اذا كانت على حق عليه

على نية المحلوف له لقوله صلى الله عليه وسلم (اليمين على نية المحلوف له) فإن صدق هنا ودله عليه كان قد شارك في قتل مسلم بغير حق وقال صلى الله عليه وسلم: من شارك في قتل مسلم ولو بشطر كلمة جاء يوم القيامة وبين عينيه آيس من رحمة الله. وما أشبه هذا النوع بالكذب فيه واجب ومن فعل واجباً كان مأجوراً وأما المستحب فالكذب في الحرب مع نزيله لقوله صلى الله عليه وسلم: الحرب خدعة. فيكون مأجوراً لاتباعه السنة في ذلك الموطن ونحتاج أن نبين هذا الكذب بالمثال من أجل أن تعطيه العهد ثم تقتله وتظن أن ذلك هو الكذب الجائز في الحرب وهو أن فعلته نقض عهد ونقض العهد حرام لا يجوز وقد كان عمر رضى الله عنه يكتب إلى جيوشه بالامصار من بلغني عنه انه قال للعلاج «مطرس» ثم قتله قتلته به و«مطرس» بلغتهم الأمان الأمان فثال الكذب الذى يجوز فى الحرب أن يقول لنزيله من ذلك الشخص الذى خلفك أوليس وراه أحد من أجل أن يلتفت فيتمكن منه أو يقول له مابال حزام سرجك محلولاً، تريد أن ترى حسن ركوبك فاما أن يلتفت الى حزام سرجه فيتمكن منه وإما أن يدخله الشك فيبقى يشتغل بحبس نفسه فى سرجه فتقل شطارته لذلك فيكون أمكن منه وما يشبه هذا النوع. وأما الكذب المباح فمثل أن يكون الشخص قد فعل شيئاً ونسى أنه فعله فيسأل عنه فيقول لم أفعله فهذا من قبيل المباح لأنه قال صلى الله عليه وسلم: ان الله تجاوز عن أمتي الخطأ والنسيان. فإذا تجاوز عنه فلا اثم عليه ولا هو أيضاً فيه مأجور فهذه صفة المباح أعني في عدم الاثم وعدم الاجر في هذا وان هذا يسلبه من جميع الاشياء فهو مباح وأما المكروه فهو ما يعد به الرجل امرأته من الاحسان ولا يفى لها به لقول سيدنا صلى الله عليه وسلم «أهل الذى سأل أأ كذب لامرأتى فسكره ذلك فقال له أعدها قال افعل. وقد ذكر بعض الناس أنه إن اشترى حاجة لامرأته ليست بواجبة عليه الا من طريق الاحسان لها ويخبرها عن ثمنها أنه بأزيد مما دفع فيها أنه من قبيل المكروه لأنه لا يترتب عليه الا مصلحة نفسانية وهى كونها تطاوعه فى كل ما يريد ولا تترتب عليه أيضاً مفسدة كما أخبر فى الحديث: من فتح باب ضرر للمسلمين بكذبه وقد قال صلى الله عليه وسلم فى حديث آخر (من ضار بمسلم ضار الله به) مثال ذلك أن يسأل شخص قد جاء من بلد إلى بلد آخر عن سعر ذلك البلد الذى جاء منه فيخبر أنه أرفع مما هو فيخطر لأحد أهل ذلك الموضع أن يجاب اليه الطعام لما يرى من الفائدة فى ذلك السوم الذى أخبر به الكذاب، فإذا أتعب نفسه وغرر بها وبماله وبلغ البلد وجد السعر ناقصاً عما قيل له فحسر فى ماله وتغير حاله وخاطره وكثرت عليه المفاصد وسبب ذلك تلك الكذبة هذا وما يشبهه هو الممنوع. وأما الحرام الذى عليه هذا الوعيد العظيم فهو العامد للكذب بلا عذر مما تقدم ولا مما يشبهه وقد قال صلى

الله عليه وسلم ( لا يزال الرجل يتحرى الكذب حتى يسمى عند الله كاذبا ) وهو الذى يقول ضد الحق عامدا لذلك وقد جاء أن الرجل يحاسب على الكذبية وهى أن تنفلت منه دابته فيروم أخذها فلا يطيق ذلك فيخرج لها التعليقة التى كانت تاكل فيها العلف ليرىها أن بها علفا وليس فيها شيء فتأنيه فأخذها فاذا كان السؤال عن مثل هذا فما بالك بغيرها وقوله يفعل به الى يوم القيامة اذا كان هذا من حين موته الى يوم القيامة فكيف حاله يوم القيامة لو لم يكن الا ذلك لكان أمرا عظيما وفيه دليل على أن لأصحاب المعاصى عذابين عذاب فى قبورهم وعذاب آخر يوم القيامة وقوله (والذى رأيته يشدخ رأسه فرجل علمه الله القرآن فنام عنه بالليل ولم يعمل فيه بالنهار يفعل به الى يوم القيامة) فيه دليل لاهل السنة الذين يقولون إن أفعال العبد كسب له وخلق لربه يؤخذ ذلك من قوله علمه الله القرآن فاضاف حقيقة التعليم اليه عز وجل وان كان العبد قد تسبب فيه بالدرس والاجتهاد . وهنا بحث وهو كيف يقع العذاب على ترك القيام بالليل وهو من جملة المندوبات والمندوب لا يعذب عليه تاركه : فالجواب أن يقول قد اختلف العلماء فى وجوب قيام الليل فمنهم من قال بوجوبه والذى قال بوجوبه قال هو قدر فوق ناقة أى قدر ماتحلب الناقة فعلى هذا القول فالحديث له فيه دليل فلا بحث على هذا الوجه ومنهم من قال انه مندوب وهم الجمهور يؤيد على هذا يقع البحث والجواب عنه من وجهين أحدهما لما كان يعذب على غير الكبائر اتبعها الصغائر لقوله تعالى (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) فدل انه إن لم يجتنب الكبائر يعذب على الجميع وليس ترك مندوب متفق عليه كمندوب مختلف فى فرضيته او ندييته فهذا الحق بالصغائر وان كان عند الاكثر مندوبا من أجل خلاف بعض العلماء فى وجوبه كما تقدم والوجه الآخر هو أنه قد جاء: أن العبد ينظر يوم القيمة فى صلاته فان أتى بها فحسن وان كانت ناقصة قال الله تعالى انظروا الى عمل عبدى ان كان له نوافل - أكملا منها صلاته. ومثل ذلك فى كل الأعمال اذا لم يكملها وله نافلة من جنسها جبرت منها فضلا من الله ورحمة فلما ترك هذا قيام الليل الذى يجبر به ماضيه من صلاة نهاره عذب عليه لكونه لم يفعل ما يجبر فرضه فيكون تسميته بالعذاب ليس من أجل نفسه وانما هو من أجل ما نقصه من فرضه ولم يفعل ما يجبره به فالعذاب فى الحقيقة انما هو على ما نقص من فرضه وقد قال جل جلاله (إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا) وهذا الوجه هو الاظهر والله أعلم ولذلك استحب العلماء كثرة النوافل من جميع أنواع المفروضات من أجل ما يتوقع من نقص الفرض وقد يحتمل أن يكون المراد بقوله نام عنه بالليل انه ترك صلاة الليل فيكون اللفظ عاما والمراد به الخصوص لكن بشرط أن لا يكون نومه غلبة فانه اذا غلبه النوم كان معذورا لقوله عليه السلام (من نام عن صلاة او نسيها فليصلها اذا ذكرها فذلك وقت لها ) لكن هذا الشرط لا يسوغ أن يشترط الا ان كان هذا

الحديث الذى نحن بسبيله بعد حديث الرخصة فى النوم عن الصلاة وهو حديث الوادى وان كان قبله فهو على العموم كان النوم بغلبة أو غيرها والانفصال عنه من ثلاثة أوجه كما ذكرنا وظهرها الثانى منها والله أعلم . واحتمل وجهاً رابعاً وهو أن يكون كفى عن تضييع عمل النهار بقوله لم يعمل فيه بالنهار وكفى عن ترك العمل فى الليل بالنوم لانه أبلغ فى الترك وقوله ﴿والذى رأيت فى الثقب فهم الزناة﴾ قد تقدم الكلام عليهم وبقي فيه بحث وهو لم كان العذاب لمن تقدم ذكرهم فى بعض الجوارح دون بعض وللزناة فى البدن كله . فالجواب لما كان من تقدم ذكرهم معصيتهم ببعض دون عضو كان العذاب كذلك ولما كان الزنا يتلذذ به جميع البدن كان العذاب لجميع البدن ولو جه آخر أيضاً لانه من أكبر الكبائر لانه قد جاء : انه لا يهتز العرش الا لنطفة منى حرام أو قطرة دم حرام . وقد يكون لمجموعهما وهو الاظهر والله أعلم . وقوله ﴿والذى رأيت فى النهر آكل الربا﴾ قد تقدم الكلام عليه أيضاً لكن بقى هنا بحث وهو كون المساق واحداً ومن محتملاته الحقيقة والمجاز فلم سكنت عنهما هل اختصاراً أو ليس : فالجواب ان قلنا ان الكل تمثيلات فالحكم واحد ويكون سكوته اختصاراً وان قلنا ان الكل وما فعل بهم حقيقة فالتقدم ذكرهم ماعدا الزناة وأصحاب الربا قد يكون يفعل بهم ما قدر عليهم من العذاب وهم فى قبورهم وان هذين المذكورين يكونان مثلهما مثل آل فرعون لعظم ما أتوا به وقد قال تعالى فى آل فرعون ( النار يعرضون عليها غدواً وعشياً ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب ) والقدرة صالحة فيكون سكوته على هذا الوجه مستدعياً للفكرة والاعتبار وقوله ﴿والشيخ فى أصل الشجرة﴾ فيه بحث وهو ما هذه الشجرة التى الدور فى أعلاها وابراهيم عليه السلام فى أصلها فالجواب ان الشجرة هى شجرة الايمان والاسلام لقوله تعالى ( ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها فى السماء تؤتى أكلها كل حين باذن ربها ) وكون ابراهيم عليه السلام فى أصلها فلانه الأب لجميع المؤمنين لقوله تعالى ( ملة ابيكم ابراهيم هو سميع المسلمين من قبل ) والاب هو الاصل فكان ذلك تمثيلاً حسناً جداً وقوله ﴿والصبيان حولها واولاد الناس﴾ احتمل الالف واللام هنا أن تكون للجنس فيكون المراد أولاد المؤمنين والكافرين لانه قد جاء أن اولاد الكفار يكونون فى الجنة خدماً للمؤمنين لانهم على فطرة الاسلام فيكونون بعد فى أصل الاسلام لانه صلى الله عليه وسلم قد قال : ما من مولود يولد الا على الفطرة فابواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه . واحتمل ان تكون الالف واللام للعهد فيكون المراد أولاد المؤمنين ليس الا لانه قد جاء فى أولاد الكفار أنهم من آبائهم وأما كونهم فى أصل الشجرة والدور من فوقهم فلان تلك الدور هى دور الاعمال أى درجات الأعمال كما يذكر بعد والصبيان ماتوا وهم دون التكليف وليس لهم ما يدخلون به تلك المنازل حتى يتفضل الله عز وجل عليهم بما شاء .



وفيه دليل على أن أولاد المؤمنين مؤمنون لكونهم مع آبائهم وقد اختلف العلماء فيهم هل هم من المقطوع لهم بالجنة أو هم في حكم المشيئة على قولين وسبب اختلافهم اختلاف الاحاديث فانه قد جاء عنه صلى الله عليه وسلم انه قال في حقهم : عصفور من عصافير الجنة . وجاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : الله اعلم بما كانوا عاملين . واما الروضة فهي كناية عن أصل الخلقة لانه قد جاء : ان آدم عليه السلام كانت طبيئته من جميع بقع الارض طيبها وخبيثها وسهلها وعرها . فالؤمنون من الارض الطيبة التي تلك الشجرة فيها وهي شجرة الايمان وبها نباتها فلا ينبت الطيب الا في الطيب كما قال تعالى ( الطيبات للطيبين ) والكافرون من الارض الخبيثة والارض الخبيثة لا تنبت الا خبيثا مثل الحنظل وما أشبهه كما قال تعالى ( ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار ) وقوله ﴿ والدار الاولى التي دخلت الجنة دار عامة المؤمنين ﴾ لاجل انها دار عامة المؤمنين كان فيها الرجال والنساء والشباب والشيوخ لان هذه الاربع صفات احتوت على جميع انواع المؤمنين وفيه أيضا تحقيق لما ذكرنا ان الشجرة هي عبارة عن الايمان لان الايمان هو الطريق الى الجنة بلا خلاف وقوله ﴿ واما هذه الدار فدار الشهداء ﴾ لاجل انها دار الشهداء لم يكن فيها الا شيوخ وشباب . وهنا بحث وهو لم يكن في الدار التي للشهداء الا نوعان شيوخ وشباب ولم يكن فيها نساء وقد عد صلى الله عليه وسلم في الشهداء المرأة تموت حاملا شهيدا والمرأة تموت بجمع شهيد فالجواب انه لم يختلف احد في ان اعلا الشهداء القتل في سبيل الله وان كان الشهداء سبعة كما جاء في الحديث : المبطلون والمطعون والمحرق والغريق وصاحب الهدم وصاحب ذات الجنب والمرأة تموت حاملا والشهيد . فانما المرأة هنا تبيين فضل الشهيد في سبيل الله من أجل التحضيض عليه والله اعلم وهنا بحث وهو لم أخرج الاخبار له عليه السلام بما رأى حتى الى آخر الرؤيا ولم يخبره عند كل قضية بها : فالجواب ان تأخيرهما الاخبار الى آخر الرؤيا فيه من الحكمة التيسير لجمع الفائدة لانه اذا رأى شخص شيئا ويخبر بمعناه ايضا ثم الآخر بعده ويخبر بمعناه ويكون ذلك في أشياء عديدة في الجائزات ينسب بعض ما قيل له واذا أريت له الاشياء ولم يخبر الا آخراً بقي الخاطر بجميعها مشغولا والى ما يلقى اليه متشوقا فيكون ذلك أكد في التحصيل ولحفظ ما به أخبر ولذلك كان عليه السلام اذا كان شيء له بال يسأل ثلاث مرات الشخص أو يناديه ثلاثا وحينئذ يعلمه وما ذاك الا لجمع الخاطر الى ما يلقى اليه وبقي الالتفات للغير كما قال عليه السلام يا معاذ ثلاثا ومعاذ في كل مرة يقول لبيك رسول الله وسعديك فلم يخبره بالذي أخبره به الا بعد الثلاث لتلك الحكمة المشار اليها . وفيه ايضا سؤال ثالث وهو لم لا أخبراه بأنفسهما أولا وتركنا الاخبار بأنفسهما الى آخر فالجواب لو أخبراه أولا لوقع الاستئناس بهما والادلال عليهما حتى يسألهما عما رأى أولا بأول ولا يمكنهما الا الجواب له عليه وعليهما

(١) مكثا قال المؤلف في الصحيح انه من قول عائشة رأت جنازة صبي فمات طوي له عصفور الخ فقال لها النبي وما يدريك الحديث

الصلاة والسلام لما يلزمهما من الادب معه والاحترام اليه وعند التكبير تبقى النفس مجموعة بما ترى مشغولة بحالها واخبرها له آخرا بانفسهما ليعلم أن مارأى كان حقا كله بواسطة الملك الذى نزل بالقرآن لأن هذين لا يدخلهما تأويل ولا يشك فيهما وان كانت مرأيه عليه السلام كإياها حقا فليس الحق كله فى القوة الواقعة فى النفوس على حد واحد والقوة فى ذلك وجوه فمنها بحسب قوة سياسة المبلغ اليه ومنها بحسب معرفتك بحال مبالغها اليك

وفيه دليل على أن الملائكة عليهم السلام تتطور لأن سيدنا صلى الله عليه وسلم قد كان يعرف هذين الملكين فلما رآهما على صورة لم يرها عليهما لم يعرفهما وقوله ﴿فارفع رأسك فرفعت رأسى فاذا فوقى مثل السحاب قال ذلك منزلك فقلت دعانى أدخل منزلى قال انه بقى لك عمر لم تستكمل فلو استكملت أتيت منزلك﴾ فيه بحث وهو أن يقال اليس هاتان الداران من الجنة وتراه عليه السلام قد دخلهما وخرج منهما فلم يمنع عليه السلام من منزله وهو أيضا من الجنة حتى يستكمل عمره فالجواب انه انما دخل عليه السلام هاتين الدارين وان كانتا من الجنة لأنه ليس له فيهما أهل لنفسه ولا لأهلها أيضا تعلق به كتعلقهم بمن هم له ودخوله عليه السلام الجنة حق النص عليه بقولهما التى دخلت الجنة وقد رأى عليه السلام ما بين الدارين من التفاوت وما بينهما فى المسافة الا القدر القليل والنذر اليسير بالنسبة لما بين الدارين ولما رأى عليه السلام بعد المسافة التى بين منزله وبين المنازل التى دخل وعابن حصل له العلم بعظم المنزلة وكيفيتها وهناك أهله من الحور والولدان وهم موعودون به والوعد حق لا خلف فيه فلو وقع الاجتماع لم تمكن الفرقة للوعد الحق وكذلك جميع القصور والأشجار التى هناك والانهار منتظرة له عليه السلام فهذا والله أعلم بمقتضى الحكمة أوجب منع الدخول الا بعد توفية العمر . وفيه بحث ثان أيضا لم آخر رؤية منزله عليه السلام آخرأ ولم يكن ذلك أولا فالجواب أنه قد جرت الحكمة أن الاشياء لا يتبين قدرها الا بمعاينة ذلك فكبرت النعمة إذ ذاك وعظمت وأما كونه عابن فاخرا الاخبار له حتى عابن ذلك فكبرت النعمة اذ ذاك وعظمت وأما كونه عابن منازل المؤمنين وحيثئذ عابن منزله فلان الختام انما يكون باحسن الاشياء ولذلك قال عز وجل (ختامه مسك) وقد قال بعضهم . وساقى القوم آخرهم شربا وهو عليه السلام المخبر لنا فآخر الاخبار خبره الخاص . وفائدة هذا الحديث الايمان بما فيه من الوعد والوعيد والعمل على طريق النجاة فهى الفائدة التى من أجلها أخبرنا بما تضمن . ومن هنا فضل أهل الطريق غيرهم لأنهم صبروا والعلم حالا حتى أنه يذكر عن بعض التلامذة أنه غاب عن شيخه أياما كثيرة فلما أتاه قال له يا بنى ما حبسك عنى قال له ياسيدى سمعت منك آيتين فعملت عليهما لأن اتخذهما حالا فجاءت النفس على ذلك حتى من الله به او ما هو فى معناه فقال له الشيخ وما هما يا بنى قال

الأولى قوله تعالى ( فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ) والثانية قوله تعالى ( وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها ) فجاهدت النفس على التزام عمل الخير ولا تترك منه ذرة وترك الشر ولا تقع فيه بذرة وعلمت اني من أحد دواب الارض ورزقي عليه ويعلمني وحيث مستقرى فازلت تعلق النفس من الرزق لوعده الجميل لأنه لا يخلف الميعاد ولعلمه بي وأين مستقرى فهو عز وجل ييسره لي بحسن لطفه ووفاء وعده فقال له الشيخ هنيئا لك يا بنى فلقد فقت العابدين هذا مقصود الماوى من العبيد ولذلك قال من قال اذا كان وعدك بالرزق لا يخلف، وطلبك الا من غيره لا يعرف، فحسبى تصديق وعد لا يخلف، واشتغالى بأمر غيره منى لا يعرف

### ( حديث لاحسد الا في اثنين )

(٧٠)

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَأَحْسَدَ الْآ فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَهُ عَلَى هَلَكَةٍ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ حِكْمَةً فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعْلِمُهَا النَّاسَ

ظاهر الحديث يدل على جواز الحسد في الصفتين المذكورتين ومنعه مما عدا ذلك والكلام عليه من وجوه أحدها هل هذا الحسد هنا حقيقة أو مجازاً محتمل والظاهر انه مجاز وهو اذا حقق غبطه وتنافس وقد قال جل جلاله ( وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ) والدليل على أنه غبطة لاحسد فلان حقيقة الحسد انما يكون في شيء ينتقل عادة من واحد الى آخر بوجوه ممكنة جائزة مثل أن يرى شخص على شخص نعمة فيريد ان تنتقل تلك النعمة اليه ويفقدها صاحبها ولذلك قال جل جلاله ( للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واسألوا الله من فضله ) معناه لا يطلب أحد من أحد بما أنعم الله عليه ويسأل الله الذى أنعم على أخيه ان ينعم عليه بفضله فان كل نعمة من الله على عباده انما هي من فضله ومنه لا بوجوب ولا استحقاق ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : اذا حسدت فلا تبغ . لأن الحسد هو ما قدمنا ذكره من انتقال النعمة التي على شخص الى غيره وقد يكون انتقالها بزيادة خير الآخر مثال ذلك ان يرى شخص ثوباً على شخص فيتمنى ان يعطيه أياه ويطلبه له فيفتح الله على صاحب الثوب بما هو خير منه فيصدق به على الذى حسده فيه او يبيعه منه فقد حصل للحاسد مقصوده وزادت النعمة على المحسود . والبغى هو ان يرى أحد بعض ان تنتقل النعمة من صاحبها الى غيره بضرر يلحق صاحب النعمة مثال ذلك ان يرى أحد بعض متاع الدنيا عند شخص فيتمنى أن يكون ذلك المتاع عنده وصاحبه ميت أو مقتول أو منفي أو

ما أشبه ذلك من وجوه الضرر فهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم : اذا حسدت فلا تبغ . اى بضرر  
 لغيرك فالاولى اولا ان لا تحسد احدا فان أعجبك شيء من الأشياء فاسأل الله أن يعطيك من  
 فضله كما أعطى ذلك الشخص فان لم تقدر على ذلك وأبت نفسك الا ذلك الشيء بعينه فاسأله بلا  
 ضرر يلحق لصاحبه فان طلبته بضرر فذلك البغى وهو من أعظم الذنوب . وقد رايت في بعض  
 التواريخ أن شخصا فتح الله عليه فتحا عظيما من الدنيا وكان بعض المساكين يمشى في الازقة  
 والأسواق وما كان دعاؤه الا أن يقول اللهم افتح على كما فتحت على فلان يذكر ذلك الشخص  
 المنعم عليه فقال له يا هذا مالك وما لى ما وجدت ان تسأل الله الا مثل ما أعطانى الا تكف عنى  
 كلامك يزيدنى شهرة ووربما قد يلقانى منه اذى فأبى المسكين ان ينتقل عن ذلك القول وقال له ما شمتك  
 ولا سببتك وانا أدعو بما يظهر لى فلما قال له ذلك قال له كم يكفيك فى يومك على ما تشتهيه من  
 النفقة فسمى له عددا فالتزم له اعطاء ذلك العدد كل يوم ويقعد فى داره ولا يذكره ولا يسأل  
 أحدا فبقى يجرى عليه ذلك المعروف حتى توفى . وهذه الحكمة المرادة فى الحديث لم يجر الله عز وجل  
 عادته انه يأخذها من واحد ويعطيها آخر مثل حطام الدنيا وكذلك المال أيضا لانه اذا انفق  
 مالا يرجع الى احد لانه قد حصل فى الدار الآخرة لانه ما حسده فى المال نفسه وانما حسده فى  
 كونه أنفقه فى حقه وإنفاقه فى حقه قد أسقط عنه ما عليه من الحق وثبت فى ديوان حسناته ومثل  
 ذلك مثل من يرى شخصا قد حج كذا وكذا حجة وجاهد كذا وكذا مرة فحسده على ذلك فحقيقة  
 الحسد فى مثل هذا انما هو غبطة لانه فى الحقيقة تمنى ان يفعل خيرا مثله وكلام العرب فيه المجاز  
 كثير وهو من فصيحته . وهنا بحث وهو المراد بالحكمة هنا الظاهر انها الفهم فى كتاب الله عز وجل  
 لأن الله تعالى يقول ( ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا ) قال العلماء الحكمة هى الفهم فى  
 كتاب الله . والدليل على ذلك من الحديث قوله يقضى بها أى يحكم بها ولا يحكم أحد بشيء بعد  
 الاسلام ويكون مأجورا فيه الا بكتاب الله عز وجل وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والفهم  
 فى كتاب الله كالفهم فى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانها من الحكمة والحكم بهما مخرج  
 واحد لانهما الثقلان اللذان قال صلى الله عليه وسلم فيهما : لن تضلوا ما تمسكتم بهما . وتعليمهما للغير  
 من الكمال لانه اذا كان يفهم عن الله ويعمل به ويعلمه فهو اعلا المقامات لان هؤلاء هم ورثة  
 الانبياء عليهم السلام وقد قال عليه السلام : اذا مات المرء انقطع عمله الا من ثلاث ولد صالح  
 يدعو له أو صدقة جارية أو علم ينتفع به بعد موته . واعلاها بث العلم والعلم الذى فيه هذا الاجر العظيم  
 هو علم الكتاب والسنة أو ما استنبط منهما وقد جاء أنه من صلى الفريضة وقعد يعلم الخير نودى فى  
 ملكوت السموات عظيما .

وهنا بحث وهو هل الفهم في الكتاب معناه فهم الأمر والنهي من التحليل والتحريم ليس إلا فان كان هذا فقد حصل لمن تقدم ولم يبق للتأخر شيء منه لأن الأصول قد تقعدت والأحكام قد ثبتت أو أن المقصود ذلك وما فيه من الحكم وفوائد أمثاله وفهمها وما الحكمة في كل مثل مثل والقصص كذلك فان كان هذا فهو لا ينقضي الى يوم القيمة ويأخذ منه المتقدم والمتأخر كل بحسب ما قسم له والى ذلك اشار بقوله صلى الله عليه وسلم فيه لا تنقضي عجائبه ولا يخلق على كثرة الرد ولا يشبع منه العلماء .

مثال ذلك قصة موسى عليه السلام في قوله تعالى ( فلما تراء الجمعان قال اصحاب موسى إنا لمدركون قال كلا ان معي ربي سيهدين فاوحينا الى موسى ان اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم ) ينبغي أن نعلم ما الفائدة بالأخبار بهذه القصة لنا وما لنا فيها من التأسى بمقتضى الحكمة ومن تقدم من العلماء لم يتعرضوا الى هذا المعنى فيما اعلم وهو مما نحن مخاطبون به لانه لم تقص علينا القصص عبثاً لأن الله عز وجل يقول ( فاقصص القصص لعلهم يتفكرون ) فالفائدة في ذلك والله أعلم أنه لما لم يخرج موسى عليه السلام بنبي اسرائيل الا بعد ما أمره الله تعالى بذلك ثم قام البحر أمامهم ورأوا الجمع وراءهم وقد وقع العين بالعين ايقنوا بالعادة الجارية انهم مدركون قطعاً فسألوا موسى عليه السلام لعله يكون عنده أمر من الله تعالى يفعل عند وقوع العين بالعين لأن قولهم إنا لمدركون وهو عليه السلام قد ابصر ما أبصروا من الجمع والبحر ما الفائدة فيه الا استخراج ما عنده في ذلك فلم يكن عنده شيء مستعد للعدو الا أنه يعلم أن الذي أمره ووفقه لا يمثل أمره هو معه ولا يسلمه فلم ينظر في ذلك الى مقتضى العوائد الجارية ولا غير ذلك لان قدرة الله تعالى لا تنحصر للعادة يفعل عز وجل ما شاء كيف شاء فقال جواباً لهم كلا ان معي ربي سيهدين كانه عليه السلام يقول بمضمون قوة كلامه يا قوم ليس لي شيء أفضلكم به الا قوة إيمان بالله ويقين به وصدق معه فهو يهدين لما فيه نجاتي ونجاتكم فما فرغ من كلامه الا ونزل عليه قوله تعالى ( فاوحينا الى موسى أن اضرب بعصاك البحر ) فجاءه الجواب من الله بالفاء التي تعطي التعقيب والتسبيب لما أخبرهم بحاله مع ربه في الحال أتته الهداية كما يليق بالعظيم الجليل الى الضعيف اذا وثق به فكان من أمرهم وأمر عدوهم ما قص عز وجل بعدو كذلك انت يا من قصت عليه هذه القصة اذا كنت ممثلاً لأمر ربك كما أمرك ولم تعلق قلبك بسواه يمدك بالنصر والظفر في كل موضع تحتاج اليه ولا تقف في ذلك مع عادة جارية كما فعل أصحاب موسى عليه السلام فكان في إيمانك موسى العقل يغرق فرعون هراك بلطف مولاك في بحر التلف وكذلك كل من ارادك بسوء قال عز وجل في محكم التنزيل ( وكان حقاً علينا نصر المؤمنين ) وإنما ذكرت هذه القصة تصديقاً لهذا الوعد الحق

وهو قوله تعالى ( وكان حقاً علينا نصر المؤمنين ) لأن القصص اذا ذكرت بعد الوعد كانت تصديقاً له وتأكيذا وقد قال تعالى ( إن تنصروا الله ينصركم ) ونصرة العبد الى الله انما هي باتباع أمره واجتناب نهيه وفي هذه القصة اشارة لطيفة وهي انه اذا كان واحد ممن هو ممثل في جمع وهم له مطيعون انهم ينصرون . يؤخذ ذلك من أنه لم يكن على يقين موسى عليه السلام في القوم غيره فلما كانوا له مطيعين عادت على الكل تلك البركة بذلك النصر العجيب . وفيها أيضا اشارة وهي أكيدة في هذا المعنى وهي انه لما بادر عليه السلام للامر ممثلاً علم بحقيقة الايمان أن الامر لا يترك من أمره وامثله أمره فانه خلف والخلاف في حق الله تعالى محال فاذا رأى المرء نفسه قد قام بأمر ربه كما أمره إيماناً واحتساباً فلا يشك في النصر ولا يدخله في ذلك امتراء فان دخله شك فهو ضعف في التصديق واذا ضعف تصديقه وهو إيمانه خان نفسه وهو لا يشعر وهذا من خدع العدو وقد يبطل عليه النصر من أجل ذلك فلا يزال مع الابطاء يضعف إيمانه حتى قد يكون سبباً الى الشقاوة العظمى وهو من مكاييد العدو وقد قال تعالى في كتابه مثنياً على من قام بأمره في هذا المعنى الذي أشرنا اليه ومنه خبراً بحالهم الجليل كيف كان ليوقع بهم التأسى في ذلك الشأن فقال عز وجل ( الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم ) اى الله يكفيننا والآى في هذا المعنى كثير

وفيه دليل على كثرة نصحه صلى الله عليه وسلم لأمرته وإرشاده لهم لكل مافيه ربحهم في الدارين يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿ لا حسد الا في اثنتين ﴾ وسمى هذه التي بين وما فيها من الخير وهي الحكمة المذكورة وسمى المال الذي سلبه صاحبه على هلكته في الحق . وقد يقول السامعون أو بعضهم واى فائدة لنا في الدنيا او في الآخرة اذا تمنينا ان يكون لنا مثل حال صاحب هذا المال الذي ينفقه في الحق وما ذا يعود ايضا علينا من ان تمنى حال صاحب الحكمة التي يقضى بها ويعلمها وليس كل الناس فيه اهلية لذلك فيتمنى احد شيئاً وهو يعلم انه لا يمكنه لحاقه مثل شخص لا يعرف لا يقرأ ولا يكتب فيقول كيف اتمنى انا حال هذا وهو اذا تمنى حاله باخلاص مع الله فان له مثل اجره لانه قال صلى الله عليه وسلم: انما الدنيا لأربعة نفر رجل رزقه الله مالا وعلماً فهو يتقى في ماله ربه يصل به رحمه ويعلم أن الله فيه حقاً فهذا بافضل المنازل وعبد رزقه الله علماً ولم يرزقه مالا فهو صادق النية لله يقول لو أنى مالا لعملت بعمل فلان بنيه فاجرهما سواء وعبد رزقه الله مالا ولم يرزقه علماً فهو يخطط في ماله بغير علم لا يتقى فيه ربه ولا يصل به رحمه ولا يعلم الله فيه حقاً فهذا بأخبث المنازل وعبد لم يرزقه الله مالا ولا علماً فهو يقول لو أنى مالا لعملت فيه

بعمل فلان فهو بنيتة ووزرها سواء . والعلم المذكور هنا المراد به ان يعلم مافي المال من الحق وهذا القدر من العلم يكاد لا يخفى على أحد الا اليسير من الناس فاذا علم أن في المال حقا ولم يغرف كيفية إخراجه فيسأل عنه ويمثل مايقال له في ذلك فعله أولا . ان في ماله حقا لله وعزمه على توفيته بالخروج وسؤاله عن ذلك وإخراجه في وجوهه الواجبة والمنسوبة عالم يطلق عليه فاراد عليه السلام بجواز الحسد هنا الذي هو المبالغة في التمني لان يحصل للحاسد هذه المنزلة الرفيعة وهو لا يعلم كما حكى انه كان في بنى اسرائيل عابد ومرت به سنة شديدة فمر بكثير من رمل فتمنى ان يكون له مثله طعاما فيتصدق به على بنى اسرائيل وكان صادقا مع الله تعالى فاوحى الله عز وجل لنبي ذلك الزمان عليه الصلاة والسلام ان قل لفلان انى قد قبلت صدقته فاراد سيدنا صلى الله عليه وسلم ان يسوق لنا كل خير كان لمن تقدم من الامم بطريقة لطيفة وتعليم جميل وكذلك أيضا الحاسد لصاحب الحكمة اذا كان عمره من حيث لا يمكنه ان يصل اليها يحصل له اجر النية على العزم على ذلك لانه قال صلى الله عليه وسلم : نية المؤمن خير من عمله . وقد حكى عن بعض أهل الدين والفضل انه دخل على اخ له مريض يعوده فقال له المريض انو بنا حجا انو بنا جهادا انو بنا رباطا فقال له ياأخى وانت في هذا الحال فقال ان عشنا وفينا وان متنا كان لنا اجر النية اذا كانت صادقة فهو لاء فهموا عن الله وعن رسوله صلى الله عليه وسلم ثم مع ذلك يحصل له شيثان عظيمان احدهما الندم على تضييع العمر وقد قال صلى الله عليه وسلم الندم توبة والثانى حب اهل الخير وإيثارهم على غيرهم وقد قال صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب . وقد يزيده مع ذلك التأسى بهم في بعض الاشياء التى يسمعها منهم ويكون بينهم وبينه مناسبة ما والتشبه بالكرام فلاح وقد يكون صاد قانع الله فيفتح له في ذلك بطريق خرق العادة كما ذكر عن ( يوقنا ) في فتوح الشام مع انه كان لا يفقه من العربية شيئا وما ذكرناه الا من أجل بيان خرق العادة في كسب العلم ليس الا فلما أخذ المسلمون حصنه وأسروه أصبح وهو يتكلم بالعربية وهو يحفظ سورا من القرآن وأسام فسأله حاكم المسلمون عن حاله من أين أتاك هذا الامر فأخبره انه رأى سيدنا صلى الله عليه وسلم في النوم وأنه هو الذى عليه ذلك واتفق المسلمون باسلامه كثيرا جدا أو يعطيه كما أعطى صاحب المال بحسن نيته فان المولى كريم منان فبان ماقلنا من الدلالة على نصحه صلى الله عليه وسلم لآمته وحسن ارشاده لهم من هذا الحديث بماأبدنيته ويترتب على هذا من الفقه وجوه منها الجد في فهم الحديث والكتاب لما فيها من الخير وانه ينبغي لكل من له ولاية على رعية ولو على نفسه الذى لا بد لكل شخص منها ان ينظر كيف يجلب لهم الخير بحسن إرشاد منه اقتداء بهذا السيد صلى الله عليه وسلم



وفيه إشارة إلى أن العلم لا يكمل إلا بتفاهع به لا مع العمل به يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿ويقضى بها﴾  
وفيه دليل لأهل الصوقة لأنهم يستل بعضهم بعضاً أين مقامك وما حالك مع ربك وما ذاك  
منهم إلا لأن يقع التأسى بنبيهم عليه السلام في ذلك الترقى ولغبطة بعضهم ببعض ولذلك قال  
إذا كانت نفسى لك وكنت لى فانا صاحب الدارين وهما لى

## ﴿ حديث فضل الصدقة ﴾

(٧١)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لَا تَصَدَّقَنَّ  
بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ سَارِقٍ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تَصَدَّقَ عَلَى سَارِقٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ  
لَكَ الْحَمْدُ لَا تَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ زَانِيَةٍ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تَصَدَّقَ اللَّيْلَةَ  
عَلَى زَانِيَةٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ لَا تَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ غَنِيٍّ فَأَصْبَحُوا  
يَتَحَدَّثُونَ تَصَدَّقَ عَلَى غَنِيٍّ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ وَعَلَى زَانِيَةٍ وَعَلَى غَنِيٍّ فَأَوْتَى فَقِيلَ لَهُ أَمَّا  
صَدَقَتُكَ عَلَى سَارِقٍ فَلَعَلَهُ أَنْ يَسْتَعْفَّ عَنْ سَرَقَتِهِ وَأَمَّا الزَّانِيَةُ فَلَعَلَّهَا أَنْ تَسْتَعْفَّ عَنْ زِنَاهَا وَأَمَّا  
الْغَنِيُّ فَلَعَلَّهُ أَنْ يَتَعَبَّرَ فَيَنْفَقَ مَا آتَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

ظاهر الحديث يدل على أن دوام حسن المعاملة مع الله يوجب رفع المنزلة والكلام عليه من وجوه  
منها الدليل على صدقة السرانها أفضل الصدقات فيما تقدم من الشرائع كما هي في شريعتنا يؤخذ ذلك  
من قوله ﴿ فخرج بصدقته فوضعها ﴾ فأصبح الناس يتحدثون بالصدقة ولا يعرف لها صاحب  
وفيه دليل على جواز مفاوضة المرء مع نفسه فيما يفعله من الخير يؤخذ ذلك من قوله ﴿ لا تصدقن  
بصدقة ﴾ ولم يذكر مع من فدل أن ذلك كان مع النفس وفيه من الفائدة تحقيق النية

وفيه دليل أن تحقيق العمل لله وتخليصه من الشوائب أنجح الوسائل يؤخذ ذلك مما من عليهم  
من البشارة بلعل لعل بعد بذل جهده في معرفته ورضاه بما جرى له فيه وعلى أن التخير للصدقة  
مطلوب فيمن تقدم كما هو في شريعتنا لأنه صلى الله عليه وسلم قال: [تخيروا لصدقاتكم. يؤخذ  
ذلك من إعادة الصدقة لما سمع أنها في غير مستوجب لها ولا تخلو الصدقة أن تكون فرضاً فاستثنافها  
أوجب لأنه إذا أعطى شخص صدقته مجتهداً ثم ظهر له بعد أنها في غير مستحقها وجب عليه  
بذلها وإن كانت تطوعاً فأعادتها مستحبة إلا أن يكون نذرهما للبساكين فعليه واجب إعادتها حتى يفي

وبقى البحث فى هذه الصدقة هل كانت على الوجوب أو على الندب فالظاهر من الحديث أنها كانت على الندب لكونه بعد الثلاث وهو فى كل واحد لم يصيب من فيه لها أهلية تعزى بالذى قيل له ولم يعد الصدقة

وفيه دليل على أن الحكم للظاهر حتى يتبين ضده وإن العمل على ذلك فى كل المثل يؤخذ ذلك من كونه خرج بالليل ورأى على، هو لا تلك ظاهر المسكنة فعمل على ما ظهر لدهن حالهم وأعطاهم الصدقة فلما تبين غير الذى ظن استأنف العمل . وفيه تنبيه على أن الذى يخرج الشئ لله صادقا ويكون طيبا إن الله لا يضيع له ذلك وأنه يوقع معروفه فى خير مما قدره هو كما قيل له آخر الحديث لعل لعل . ولعل فى كل موضع مما قيل له ليس على بابها بل هى واجبة على المشهور من الأقاويل لأن هذه أخبار من الله واختيار له من الله سبحانه بحسن نيته ولا يقع بها للفاعل تسليمة إلا أن يكون على الوجوب . ومثل ذلك ذكر عن بعض الناس أنه خطر له أن يتصدق بمائة دينار لله تطوعا فجاء لبعض أهل الطريق فقال له ياسيدى دنى على من أعطيه هذه الصدقة فقال له أخرج غدوة النهار على باب المدينة فأول رجل تلقاه فأعطها إياه ففعل الرجل فلما أن خرج كما أمره به فأول رجل لقي بعض الذين كانوا يوصفون بالديناو عليه أثرها فقال فى نفسه وكيف أعطى صدقة لغنى ثم قال الشيخ اعلم منى فدفع له المال فلما دفعه قامت النفس معه فقال والله لا تتبعه حتى أرى ما يفعل فاتبعه من البعد حتى رآه قد دخل خربة فلما دخل رمى فيها من تحتها شئ فنظر ذلك الشئ الذى رماه فإذا بها دجاجة جيفة ثم اتبعه حتى دخل داره فاستمع من خلف الباب فسمعه يقول لعياله افرحوا فقد فتح الله لكم وأخبرهم الخبر وسمع فرحهم ثم خرج إلى السوق واشترى لهم طعاما ورجع معه حتى سمع فرحهم بالطعام فتبين له فافتهم فلم يقنعهم ذلك حتى خرج الرجل فاقسم عليه وسأله حاله فقال له انى كان لى ثلاثة أيام مامنا من أكل طعاما وما عندنا شئ نبيعه إلا هذه الثوبيات التى نستربها حالى عن الناس فنخرجت لعل أجد شيئا أتسبب لهم فيه فلقيت تلك الدجاجة التى رأيتنى رميتها فقلت الحمد لله هذه تنبلغ بها اليوم ولغد فرج فانا راجع بها وأنت قد دفعت لى ذلك المعروف فحرمت الميتة علينا فرميتها فسر الشخص بذلك وعاد إلى الشيخ وأخبره فقال يا بنى هذه سنة الله فيمن صدقه هو عز وجل ينظر إليه خير الأمور وأحسنها

وفيه دليل على بركة التسليم والرضا يؤخذ ذلك من كونه فى كل مرة خاب سعيه على جرى العادة ولم يضره ورضى وسلم واعاد المعاملة فأعقبه ذلك تلك البشارة

وفيه دليل على أن غلبة الشح فى الغالب من الأغنياء يؤخذ ذلك من كون أحد الآخذين غنيا وأخذ تلك الصدقة وهو غير أهل لها فلولا زيادة الحرص فيهم ما اجتمع المال لهم فى الأغلب منهم

وفيه دليل لأهل الصوفة الذين يقولون لا تقطع الخدمة وإن ظهر لك عدم القبول أو تحققته فليس للعبد بد من خدمة مولاه فبداوم الخدمة يرجى القبول ولذلك يذكر عن بعض بنى إسرائيل أنه كان فيهم عابد عبد الله سنين فآوحى الله إلى نبي ذلك الزمان قل لعبدى فلان يتعبد ماشاء هو من أهل النار فوجه إليه فاخبره فقال مرحبا بقضاء ربى ثم رجع إلى منزله وزاد في تعبدته اضعاف ما كان قبل ذلك وقال يارب كنت أعبدك وأنا عند نفسى انى ليس فى أهلية لشيء فكيف الآن وانت قد مننت على وجعلتنى أهلا لنارك وقام فى التعبد وازداد خيرا فآوحى الله لذلك النبي أن قل له يفعل ماشاء هو من أهل الجنة لازدرائه بنفسه وقال بعضهم : لئن اردتم منى السلو عنكم فليس لى منكم بد وإن أبعدتم

وهنا بحث وهو لم كرر فى الآخرة الحمد على الثلاثة والحمد منه على كل واحدة قد وقع فهو قد حمد على النازلة الأولى والثانية فذلك مبالغة فى الرضا والتسليم فقوة كلامه يخبر كأنه يقول قد فعلت فى الأولى معى كذا وكذا وحمدت ورضيت بحكمك ثم فى الثانية كذلك وانى لا اريد مع مخالفتك ما اختاره انا الا الرضا والحمد والتسليم لأتغير عن ذلك مع تكرار حكمك بما شئت فنك الحكم ومنى الرضا والتسليم فجاءه من اخبره بذلك الخبر . وبقي البحث من المخبر له وفى اى العالم فالظاهر والله اعلم انه فى عالم الحس فلعلة ملك من الملائكة لانه كثيرا ما جاء ان الملائكة كانت تكلم بنى إسرائيل فى بعض النوازل وفى الأخبار من ذلك كثير . ومن أرسل اليه من الصالحين بما قيل له فى النوم او اليقظة ان يخبره بذلك او بعض الانبياء فى وقته لأن فى قوله ﴿ فاتى ﴾ دليل على انه مرسل اليه من قبل الله وفيما قيل له فى حق الزانية لعلمها ان تتوب على الوجه الذى ذكرناه اولا فان توبتها على يديه خير له من الصدقة لقوله صلى الله عليه وسلم : لان يهدى الله بك رجلا واحدا خير لك من حمر النعم . لان بعض الزناة قد لا يحملها على ذلك الفعل الاقله ذات اليد والحاجه وعدم الصبر على ذلك فمثل هذه اذا وجدت شيئا يقوم بها كفت بخلاف التى تفعل ذلك لغلبة الشهوة فى ذلك الشأن وكذلك الجواب على السارق والخير فيه اعظم لانه يكف ضرره عن المسلمين واما الغنى فالبحث فيه مثل ذلك غير انه يكون ايضا خيره متعديا والخير المتعدى افضل

وفيه دليل على ان جميع متاع الدنيا هبة من الله لعباده بغير حق يؤخذ ذلك مما قيل له ﴿ فينفق مما اعطاه الله ﴾ فجعل ذلك عطية خالصة وهو مذهب اهل السنة وهو الحق

وفيه دليل على فضل هذا المتصدق يؤخذ ذلك من انه جمع فى امره بين الحقيقة والشرعية فاما الحقيقة فانه لما تصدق كما تقدم ولم يوافق القدر اختياره حمد وسلم فهذه الحقيقة سلم الامر لصاحبه واما آداب الشريعة فكونه اعاد فعله للصدقة ثانية فعل ذلك ثلاثة كل مرة يجمع بين الحقيقة

والشريعة فهذه اعلى الاحوال على ماتقدم في غير ما موضع من الله علينا بها بلا محنة بمنه

(٧٢) ﴿حديث صدقة المرأة من مال زوجها﴾

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامِ بَيْتِهَا غَيْرَ مُفْسِدَةٍ كَانَ لَهَا أَجْرُهَا بِمَا أَنْفَقَتْ وَلِزَوْجِهَا أَجْرُهُ بِمَا كَسَبَ وَلِلْخَازِنِ مِثْلُ ذَلِكَ لَا يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ أَجْرَ بَعْضٍ شَيْئًا

ظاهر الحديث يدل على حكمين احدهما أن المرأة اذا أنفقت من طعام بيتها غير مفسدة كان لها أجر نفقتها ولزوجها أجر الكسب والثاني أن الخازن الذي يفعل مثلاً له من الأجر مثلاً . والكلام عليه من وجوه منها ما معني تخصيص النفقة بالطعام ليس الا وما مقدارها حتى لا تكون مفسدة وهل لذلك حد معلوم أو هو فقه حالي وهل الخازن والمرأة يحتاجان الاذن في النفقة أم لا وما معنى النفقة هنا هل على العموم أو هل على الخصوص أما قولنا هل النفقة على العموم فليس هي الا على الخصوص وهي بمعنى الصدقة يؤخذ ذلك من قوله ﴿لها أجرها﴾ لأن الأجر لا يكون الا في وجوه المعروف واما هل يحتاجون للاذن فلا بد لهما من ذلك لأن مال الغير لا يجوز للآخر أن يعطيه الا باذن صاحبه لقوله صلى الله عليه وسلم : لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه . الا أن الاذن قد يكون باللفظ او بالعادة مثال الذي بالعادة مثل الكسرة من الخبز توهب الى السائل بالباب أو ما أشبه ذلك مثل الشيء اليسير من الملح والماء والنار والخيرة للخبز وقد قال بعض الفقهاء ان ما ذكر مع قدر البيت ومتاعه انه بما لا يحل منعه فاذا كان على هذا القول لا يحل منعه فلا يحتاج الى إذن في ذلك وان كان باقيا على أصله مثل سائر الأموال والظاهر ان تدب وعليه الجمهور وان المرء يندب الى ذلك لاسيما مع نص الأحاديث التي وردت في ذلك لأنه قال صلى الله عليه وسلم في الذي يعطى الملح ما معناه : له من الأجر مثل من تصدق بمقدار الطعام الذي وضع الملح فيه والخير مثل ذلك والنار مثل من تصدق بقدر الطعام الذي طبخ عليها والقدر بمثل الطعام الذي طبخ فيها ومثل ذلك جاءت أحاديث كثيرة تبين قدر عظيم الأجر مع يسارة الشيء المعطى ولم يقل ان من لم يفعله فعليه من الاثم كذا وكذا وهذه طريقة المندوب وأما حجة من قال انه واجب إعطاؤه ومنعه لا يحل فاحتجوا بقوله تعالى (ويمنعون الماعون) فقالوا الماعون هو متاع البيت نحو الاشياء التي سميناه قبل والحبل وما يشبه ذلك وفي الحديث لما أن سأل السائل ما الشيء الذي لا يحل منعه يا رسول الله فذكر فيه مثل الماء والملح والقدر والخير وما يشبه ذلك وأما الذي عليه مذهب

مالك رحمه الله والجمهور فى معنى قوله تعالى (ويمنعون الماعون) فانها الزكاة المفروضة والاحاديث ان صححت احتملت التأويل وما يحتمل التأويل لا يعارض به النص فلما التأويل فيحتمل أن يريد بقوله مالا يحل منعه أن يكون واجبا تركه من طريق الشرع واحتمل وجوبه من طريق المروءة وحسن المعروف بين الناس لقوله صلى الله عليه وسلم : انما بعثت لأتمم مكارم الاخلاق . ومنع ما ذكرنا ليس هو من مكارم الاخلاق وأما الأصل الذى هو القاعدة الكلية قوله عليه السلام : لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه . والمال ينطلق على الكثير واليسير لكن الاذن فى إنفاق مثل هذا الذى ذكرناه قد رجع بالعرف بما قد سمحت به النفوس من المعروف بين الناس حتى إن طالبه لا يعاب ذلك عليه فى كريم الاخلاق وان الشح به يتعلق به الذم الكثير حتى ان حابسه لوجه مالا يقدر أن يحبسه الا أن يبين عذره فى حبسه أو ينكره مرة واحدة بانه ليس هو عنده مخافة على عرضه وقد قال صلى الله عليه وسلم : ما وقى المرء به عرضه كتب له صدقة . فصاحبة الدار على ما مرت من العادة على الاختلاف الذى ذكرناه لا يمكن لها منع ما ذكرناه الا أن ينص صاحب البيت عليه فى ذلك الوقت ان أعطته تكون متعديّة على أحد الوجوه وإما على الوجه الآخر فلا يحل لها منعه وان أمرها بذلك لانها تكون تعينه على ترك واجب وهذا ممنوع شرعا وما زاد على ما ذكرناه أيضا لا يجوز لها التصرف فيه الا باذنه قولاً واحداً واحتمل له وجه آخر ان يكون تعاطى ذلك بينهم من قبل السلف والهبة على العوض وما فى ذلك من الجهالة مغتفر لكثرة حاجة الناس الى ذلك ونزارة وقوعه فان الغنى والفقير محتاجان الى ذلك ولو يوما ما غير انه قد يكون بعض الناس فى ذلك أحوج من بعض وهو وجه اذا تأملته ترى فيه وجهاً مأمناً الاستحسان وهو كثير ما يؤخذ ذلك النوع فى الشرع مثل المسابقات والقراض وما أشبه ذلك تراها مستثناة من قواعد ممنوعة وايضت من أجل الحاجة لذلك وقاس عليها الفقهاء سلف الرغيف من الجار تحرياً بلا ميزان ولم يجعلوه من باب البياعات وجعلوه من باب المعروف ومثله الدرهم الناقص بالوازن كذلك أيضا اذا كان ذلك فى مثل الدرهم الواحد أو الاثنى لان ذلك عندهم من قبل المعروف أيضا الا أن يقترن من أجل الفاعلين قرينة يتبين منها خلاف ذلك فيرجع الامر الى أصله من المنع وما زاد أيضا على ذلك المقدار ممنوع . وهنا بحث . وهو اذا قلنا انها اعطت ما هو واجب على صاحب المنزل او هو مندوب فراجع الى بحثنا فعلى ماذا يكون اجرها فالجواب انها خازنة لجميع ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم : الخازن الذى يعطى مأمراً به طيبة به نفسه احد المتصدقين . لانه لما طابت نفسه على ذلك وياسر اخاه المعطى له بالمبادرة بالتعجيل كرامة ادخال السرور عليه لانه محتمل ان يبدول المعطى فيمنع فيكون بطؤه فى انجاز الهبة سبباً للحرمان وتعجيله سبباً

الى تحصيل المعروف فانه اذا رجع المعطى والوكيل قد أنفذ أمره بعيد ان ياخذ المعروف من يد المعطى له وايضا فمن قبل الأمر فانه بسرعة إخراج مأموره به أعانه على إعطاء معروفه ووجه آخر تيسير الخازن ايضا تزيد به نفس المعطى له انشراحا ومرحاضا فهو زيادة في المعروف وما هو زيادة في المعروف فهو معروف أيضا وزيادة ما قدمنا ذكره فظهرت فائدة قوله صلى الله عليه وسلم احد المتصدقين وعلى هذا المعنى بحث وهو ان النفس قد طبعت على الشح مما جعل يبيدها من متاع الدنيا وان كانت تعلم حقيقة انه ليس لها فاذا جادت به فلما الأجر لمخالفتها ما طبعت عليه من الشح وامتنال الامر فان العالم بأسره يعلمون أن ما بأيديهم من متاع الدنيا ملك لمولاهم وانه بأيديهم عارية وقد أمروا بانفاق اليسير منه ووعدوا على ذلك بالاجر العظيم والبركة في الباقي والعقاب على التردد ورفع البركة من الباقي ومع ذلك ما تجد من يجود بالواجب في ذلك الا القليل وكذلك خازن المال بيده وهو يعلم أنه لغيره وانه مذموم على تأخيرها لإعطائه ما امر به من المال وغيره وأنه مشكور ومثاب على التيسير في إعطائه ومع ذلك ما تجد من يفعل اليسير في ذلك الا القليل لأجل التعاقب الطبيعي ومن أجل ذلك قال صلى الله عليه وسلم : ما يخرج المرء الصدقة حتى يفك فيها لحبي سبعين شيطانا. غير ان الفرق بين الرجلين اعني الخازن وصاحب المال ان صاحب المال قد يظن انه لا ينزع المال من يده ويبقى حسابه الى الآخرة عليه وان الخازن قد يقول ان صاحب المال يعزله وياخذ ماله وان بقي فانما المنفعة لربه ومع ذلك الطبع يحمله على ما ذكرناه حكمة حكيم

وفيه دليل لحسن طريق أدل الصوفة فان كل ما كان فيه مخالفة للنفس ولم يكن ممنوعا شرعا فان صاحبه في ذلك ما جور اذا استقرت هذه القاعدة بحسب قواعد الشريعة تجدها ان شاء الله غير منكسرة فاخذ أهل الطريق من أجل ذلك في مخالفتها مرة واحدة حتى انه ذكر أن إسلام بعض رهبان النصراني انما كان سببه ما كان ألزم نفسه من مخالفتها إيها وذلك لما رأى منه بعض علماء المسلمين من حسن العبادة ما أعجبه فسأله النصراني كيف رأيت يعنى حاله فقال له بقي عليك شيء واحد فقال وما هو فقال ان تسلم فاطرق ساعة ثم أسلم فقام أهل الدير من أهل دينه بالعياط فقال لهم بم نلت فيكم هذه المنزلة قالوا باجمعهم مجاهدتك نفسك ومخالفتك لها قال لهم وهذا هو الذي جعلني أسلمت فانه لما ذكرني الاسلام لم تقبل فعلت أنه الحق وانه ما نلت ما نلت الا لمخالفتها فأسلمت لمخالفتي إيها وهذا هو الدين الحق فانها ما تهرب الا عن الحق وحسن إسلامه والبحث مع المرأة كالبحث مع الخازن سواء ومن أجل ذلك عطف صلى الله عليه وسلم أحدهما على الآخر وما يقوى مذهب مالك والجمهور في هذه المسألة قوله عليه السلام غير مفسدة لأنه لم يكن واجبا لكان محدودا اما بالكتاب وإما بالسنة وهذه حجة مالك ومن تبعه ان ما ليس بمحدود

إما بالكتاب وإما بالسنة فهو غير واجب لأنه لا يعرف المكلف الى أين يبلغ ولا بماذا يقع عليه اسم موف لما أمر به . واما قولنا هل له حد محدود وهو أفقه حالى والظاهر أنه فقه حالى بدليل ان الناس ليس حالهم سواء فاذا جاء ضرب مثل من يطلب ملحا من دار من قد وسع الله عليه في دنياه وآخر ضعيف الحال فليس الامر في ذلك سواء لأن الذى يعطيه من وسع الله عليه في مرة واحدة هو الذى يكفى الضعيف في سنة أو شهر فان أعطت امرأة الضعيف مثل ما أعطته امرأة الغنى اجحفت به وضرته وكانت مأثومة فيما فعلت فان قلنا بمن يقول بالفرض على الخلاف المتقدم فانها قد أعطت اكثر مما يجب عليه وان كان على الوجه الآخر وهو أكثر مما قد طابت به النفس فهذه قد أعطت ما لم تطب به نفسه فان الضعيف اذا أخذ مثلا ملحا بثمان درهم غاية ان طابت نفسه أن يخرج منه حفنة في مرار عدة واما أن تعطى نصفه أو أكثر من ذلك فلا تطيب نفسه بذلك واما من فتح له في الدنيا اذا أخذ وية من ملح فلا يعز عليه أن يبذل منها الصاع والصاعين وهو قدر ما ينفق المسكين في سنة أو شهر وكذلك غيره من الأمور وعلى ذلك فقس ولذلك قال عليه السلام (( غير مفسدة )) لانها يجب عليها أن تنظر الى حاله وما يحتمل وما لا يشق عليه من ذلك لو أنه رآه وهذا هو فقه الحال ولذلك قال تعالى ( لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله لا يكلف الله نفسا الا ما آتاه ) فاذا كان هذا في الواجب فكيف في المندوب واما قولنا لم خصت النفقة بالطعام ليس الا فلوجوه منها أنه الذى جعل للمرأة التصرف فيه بحسب العادة عندهم وان المرأة هي التى تطلب بتوفية ما يحتاج الاولاد اليه من ترتب مراقبتهم في معاشهم لأن الأب ليس عليه أن يعطيها الا ما يكفيها وبنينا وخدم ان كان لها وهى المتصرفه في ذلك بحسب ما فيه المصلحة للجميع ولذلك قالت هند أم معاوية للنبي صلى الله عليه وسلم ان أبا سفيان رجل شحيح فهل على جناح أن آخذ من ماله سرآ ؟ فقال : خذى ما يكفيك أنت وبنيك بالمعروف . وغير الطعام هى عليه أمانة ولا يجوز لها التصرف في شئ منه الا بالاذن ولوجه آخر أيضا ما جرت العادة يتصرف فيه النساء عندهم دون مشورة الرجال الا في الطعام ليس الا ولوجه آخر وهو أن ما ذكرنا من متاع البيت على جرى العادة فأعلاه الطعام فاذا كان لها التصرف فيه فمن باب أخرى غيره . ولوجه آخر أيضا لكثرة دوام الاحتياج اليه مع الساعات بل مع الانفاس بخلاف غيره من الثياب وغير ذلك فبان ما في قوله عليه السلام (( من طعام بيتها )) من الفائدة وهنا بحث آخر في ان خصص الطعام بالبيت هل هو ما يكون في البيت من الطعام وان كان محجورا عليها التصرف فيه مثل ما يخزنه الرجل في بيته زائدا على ما يأكله هو وعياله وما كان خارجا من البيت وان كان مما هو للمرأة وأولادها انها مادام خارجا من بيتها وان كان لها ولأولادها فليس لها التصرف



فيه حتى يكون في بيتها وحينئذ يكون مباحا لها التصرف فيه دون حجر عليها فلا يكون لها التصرف الا بجميع العلتين وهو أن يكون مما هو لها وإما لأولادها في بيتها وانه اذا كانت أحد العلتين منفردة لا يحل لها التصرف . فالجواب أما إنه اذا كان بالوصفين فلا خلاف في ذلك واما اذا كان بوصف واحد فلا يخلو أن يكون في بيتها أو خارجا عن بيتها فاذا كان خارجا عن بيتها فلا يخلو ان يكون تحت حكمها وهي المسئولة عنه أو غيرها هو المسئول عنه فاما اذا كان في بيتها وهو محجور عنها فهي تأخذ منه بالمعروف سرّا كما أخبر سيدنا صلى الله عليه وسلم أم معاوية في متاع زوجها ابى سفيان كما تقدم ذكره وكذلك ان كان خارجا عن بيتها وهي المسئولة عنه واما اذا كان خارجا عن البيت والغير المسئول عنه فلا يجوز ذلك لها لما يلحق الغير من الضرر في ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم : لا ضرر ولا ضرار . وفيه مع ذلك تميز آخر في قوله عليه السلام ﴿من طعام بيتها﴾ تميزاً من الودائع والرهون لأنها في بيتها وليس من متاع بيتها وان كان طعاما وكلامه صلى الله عليه وسلم جامع الفوائد وكذلك الخازن أيضا كلما كان في حفظه وخزائنه اذا كان وديعة عند الذي وكله على حفظه أو رهنا عنده الحكم الحكم وقوله عليه السلام ﴿ولزوجها أجره بما كسب﴾ يعني يكون أصل المال له وان كان لم يكن ذلك المال مكسوبا الا موهوبا أو ما يشبه ذلك لكن لما كان الغالب أنه لا يتحصل المال أو الطعام الا بالكسب فجاء الخطاب منه صلى الله عليه وسلم على ما هو الأصل غالبا وعلى هذه القاعدة وقع الخطاب بين الناس وجرت عليها الأحكام فكانه يقول لها وللخازن الأجر من أجل تلك العلل التي علمنا لأنه ما واحد منهما يملك من المال شيئا وكان لمن له المال حقا الأجر من كون المال له ثابت حقا ولا يطرد ذلك الحكم في المعصية لأنه اذا عصى أحد المذكورين بالمال الذي أؤتمن عليه لا يكون على صاحب المال من ذلك الاثم شيء اذا لم يعرف بفعلهما لأنه اذا عرف به وأعانه على ما هو عليه كان شريكه في الاثم واذا لم يعرفه لم يلزمه منه شيء فانه (لا تزر وازرة وزر أخرى) وبديل قول صلى الله عليه وسلم : انه اذا كان شخص مع أقوام فقام ليخرج عنهم فسلم عليهم عند خروجه انه إنهم بقوا في خير بعده كان شريكهم في ذلك الخير وان بقوا في شر لم يلحقه من ذلك الشر شيء . فهذا وما أشبهه من طريق الفضل اذا كانت الأشياء التي فيها الخير يشرك العبيد في ذلك الخير بادنى ملابسة او نسبة ما ولا ينقص أجر بعضهم من أجر بعض شيئا وان كان شرا لم يتعد صاحبه او من أعانه عليه وهو عالم بذلك قاصد له فسبحان المتفضل الثمان لارب سواه

## — حديث اتلاف اموال الناس —

قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ إِتْلَافَهَا أَتْلَفَهُ اللَّهُ قَالَ الْبُخَارِيُّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَعْرُوفًا بِالصَّبْرِ فَيُؤْثِرُ عَلَى نَفْسِهِ وَلَوْ كَانَ بِهِ خِصَاصَةٌ كَفَعَلَ أَبِي بَكْرٍ حِينَ تَصَدَّقَ بِمَالِهِ وَكَذَلِكَ آثَرَ الْأَنْصَارُ الْمُهَاجِرِينَ وَنَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ إِضَاعَةِ الْمَالِ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يُضَيِّعَ أَمْوَالَ النَّاسِ بَعْلَةَ الصَّدَقَةِ (١)

ظاهر الحديث دعاؤه صلى الله عليه وسلم على من أخذ أموال الناس يريد إتلافها والكلام عليه من وجوه منها هل هذا على عمومته وعلى ماذا يقع هذا الدعاء هل هو حقيقة أو هو كما جاء عنه صلى الله عليه وسلم: إن دعاءه رحمة. وإن كان اللفظ خلاف ذلك وهل ما يقع الحذر إلا بقصد الوجهين أعنى النية والفعل. وإن أُلْقِعَ وتاب منه هل التوبة ترفع إجابة الدعوة بعد استجابتها أولاً. فالجواب أما هل هو على عمومته فليس هذا على عمومته لأن من الأخذ ما يسمى سرقة وقد حد فيه القطع ومنها ما هو خلصة فقد حد فيه الغرم. ومنها ظلم وقد حد مافيه. ومنها ما هو قمار وفيه مافيه ومنها ربا وجاء فيه ما هو معلوم. ومنها خيانة وقد جاء ما فيها فكل وجه من وجوه الأخذ على خلاف المشروع فقد جاء فيه ما جاء. وما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليجمع على أحد من أمته عقابين فإن دعاؤه صلى الله عليه وسلم أكبر العقوبات والوجوه المشروعات إذا أخذ بها أحد شيئا فليس بحرام فكيف يدعو عليه هذا مستحيل أيضا فما بقي إلا وجه واحد وهو من جملة المشروعات إلا أن له شروطا فكثير من الناس يفعل به غير تلك الشروط فيذهب به كثير من أموال الناس وهو السلف لأنه إذا احتاج طالب السلف وما ينظر إلى الشروط التي تجب عليه وحيثئذ يأخذه فأنما قصده زوال ضرورته في الوقت ففي هذا النوع هو دعاؤه صلى الله عليه وسلم على من أخذها بغير شروطها قال البخاري إلا أن يكون معروفا بالصبر فيؤثر على نفسه ولو كان به خصاصة إلا أنه استثنى أن يكون كفعل أبي بكر رضي الله عنه حين تصدق بماله وكذلك آثر الأنصار المهاجرين فحتاج أن نبين شروط السلف فقد نص عليها الفقهاء وقالوا إنه لا يجوز لأحد أن يأخذ سلفا ولا ديناً إلا أن تكون له ذمة تفي بدينه على كل حال والا يدخل تحت هذه اللغة لأنه غر باخيه المسلم لكونه أخذ ماله وهو ليس له من أين يعطيه فإن المعطى يقول في نفسه لولا ما يعلم هو من نفسه أن له ما يؤدى به ما يأخذه مني ما طلبه لأن أخوة الإسلام تقتضى أن لا خلافة

(١) هذا يقال له تعليق في اصطلاح المحدثين وهو موصول من طرق أخرى

ولا غبن ولا خيانة أو يبين له حاله ويقول له ليس لي ذمة على ما أخذ منك هذا المال وإنما تسلفه لي فإن فتح الله على بشيء أعطيتك إياه والا مالك قبلي لوم فإن رضى وأعطاه على ذلك الوجه فما غر به وكأنه قال له تصدق على بحيلة ما فإن فعل فهو صدقة أو معروف محتمل للرد أو غيره فلا يدخل تحت هذا الدعاء ولهذا المعنى الخفي كان دعاؤه صلى الله عليه وسلم لأنه فعل في الظاهر فعلا مشروعا وفي الباطن فيه ما أشرنا إليه . ويترتب على هذا من الفقه أن كل شيء فيه شروط ظاهرة وباطنة فلا يجوز لأحد فعله إلا بتمام تلك الشروط . أو يبين عجزه عنها من أجل أن يغربها لا غير وقد قال صلى الله عليه وسلم : من غشنا فليس منا . وأما الصفة التي أجاز عليه السلام معها أخذ المال وهي مانبه عليها البخاري رحمه الله عقب الحديث بقوله إلا أن يكون معروفا بالصبر فيؤثر على نفسه ولو كان به خصاصة كفعل أبي بكر رضى الله عنه حين تصدق بماله وكذلك أثر الانصار المهاجرين رضوان الله عليهم فهي قوة الايمان الذي يوجب كثرة السخاء والصبر على الضراء فإن أبا بكر رضى الله عنه أتى بجميع ماله فقيل له ما أبقيت لاهلك قال الله ورسوله والانصار والمهاجرون اذا كانت لهم ضرورة ويرون غيرهم في ضرورة ينظرون أولا في حق أخيهام المسلم ويحمل نفسه على الصبر كما فعل بعضهم حين أتى الى النبي صلى الله عليه وسلم بعض الواردين فقال من يضيف الليلة هذا وعلى الله ثوابه فقام بعضهم فاخذه وحمله الى منزله وقال لعياله عندك شيء فقالت له ما عندي الا شيء يسير للاولاد فقال لها نومي أولادك فاذا ناموا قدمي الطعام فاذا قدمته قومي الى السراج أن تصدقيه واطفيه وتمد أيدينا الى الصحيفة كأننا نأكل ولا نأكل شيئا فلعل الضيف يشبع او كلاما هذا معناه ففعلت المرأة ما أمرها به فلما أتى النبي صلى الله عليه وسلم صبيحة الليلة تبسم عليه السلام وقال له شكر الله البارحة صنيعك مع ضيفك ومثله ما ذكر عن علي رضى الله عنه انه دخل والاولاد يبكون بالجوع فقال ماشانهم فاخبرته رضى الله عنها بانها من الجوع وليس عندهم شيء فخرج فاقترض دينارا ليشتري به لهم ما ياكلون فهو راجع به واذا باحد قرابته فسأله عن حاله فاخبر أن عياله على جوع شديد وأنه ليس عنده شيء فدفع له الدينار كله ودخل بيته وليس عنده شيء . وهذا عشية النهار ثم خرج يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم فدنا منه في الصلاة فلما فرغت الصلاة التفت عليه السلام اليه وقال له يا علي هلا عشتي الليلة فتفكر في نفسه انه ما عنده شيء فقال له نعم ثقة بالله ثم ببركته صلى الله عليه وسلم فأتى معه الى منزل علي فدخل علي والنبي صلى الله عليه وسلم معه ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم يا بنية ألا تعشينا فالتفت علي فاذا في البيت تريد مغطى يبخر فقدم لهم فقال له يا علي هذا بالدينار الذي اعطيته فلانا وحمد عليه السلام الله على ما جعل في أهل بيته مما يشبهه مريم عليها السلام حين قيل لها (أنى لك هذا قالت هو من عند الله) وما شبه هذا عنهم رضى الله عنهم كثير

فمن يجوز بضرورته على غيره بغير حق له عليه فكيف بحق اذا كان له عليه ولا نه ايضا هنا علة أخرى  
لانه لا ياخذ السلف الا حين يكون مضطرا كما ذكرنا آنفا فاذا كان مضطرا ومرت له ثلاثة من الاوقات  
تعين له في مال الغير حق واجب وهل يلزمه عند سره رده أم لا خلاف بين العلماء فمنهم من يقول  
انه حق قد وجب فليس عليه رده ومنهم من يقول وان كان حقا قد وجب فلا يسقط ادائه الا باستصحاب  
الفقر وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم: ان المحتاج له ان يقاتل صاحب المال اذا امتنع من  
ان يعطيه فان قتل صاحب المال فشر قتيل وان قتل المضطر فشهيد. أو كما قال فلما كان هذا الأمر خفيا  
ولا يعلمه الا الله والذي نزلت به الحاجة ابقيت الاحكام في المنع على ظاهرها وأشار هنا على العلة  
الموجبة للجواز فعلى هذا فالسلف على اربعة الثلاثة منها جائزة والرابع ممنوع بمقتضى هذا  
الحديث وما قد ذكره العلماء كما أشرنا اليه أولا فالاربعة الاوجه احدها ان يكون له ذمة تفي  
بدينه على كل حال فهذا جائز باتفاق والآخر ان يبين له حاله وانه انما يقترض منه وبين له انه  
ليس له ذمة مقابلة دينه وانه في حكم المشيئة ان فتح الله عليه أداه والا فلا يطالبه بشئ فهذا جائز وان كان  
خالف فيه بعض الناس والظاهر الجواز وقد قدمنا العلة في جوازه والآخر ان تجتمع فيه تلك الاوصاف  
التي في ابى بكر والمهاجرين والانصار رضوان الله عليهم وهي كثرة السخاء والصبر وان لا يقترض  
الا عند الضرورة الشرعية ويكون اقتراضه بقدر ضرورته فهذا جائز بمقتضى ما علمناه آنفا  
وقواعد الشرع كلها تدل على هذه الاشارة وتنص عليها والرابع وهو أن ياخذ السلف على  
غير ذمة له وليست له تلك الضرورة الشرعية ولا يبين عدمه لصاحب المال فهو الذي يدخل  
تحت ما تضمنه الحديث من دعائه صلى الله عليه وسلم لأن الضرورة الشرعية كثير من الناس  
لا يعرفها وما أعنى بالناس هنا الا الذين ينتسبون الى العلم لانهم قعدوا لانفسهم قواعد نفسانية  
وجعلوها من ضروراتهم اللازمة شرعا واستباحوا بها اخدام اموال الناس وقالوا نحن مضطرون لاجراج علينا  
وتعين لنا على الناس حق فما أخذنا هو بعض حقوقنا وهو مصادر لما نبه عليه البخاري رحمه الله  
بقوله الا أن يكون معروفا بالصبر تحرزا من أن يقول هو في نفسه حين تأخذه الحاجة انا أخذ  
السلف وأجاهد النفس واصبر على الضيم حتى أؤدى مال الغير قيل له على لسان العلم هذا حديث  
نفس هو وهي خيانة ان كان تقدم لك صبر حتى عرف ذلك منك وانظر هذه الاشارة حتى  
يعرفه الغير منه ولم يقنع ان يكون هو قد عرف الصبر من نفسه فيما تقدم الا حتى يعرفه الناس ولا  
يكون صبره من حيث أن يعرفه الناس الا لكثرة حتى يكون في حكم المقتطوع به . وشرط ثان  
ان يكون ذلك الصبر الذي يعرف منه من شأن الايثار على نفسه ومعناه أن يكون ذلك الايثار  
من أجل الله ويفضل جانب القرية الى الله على ضرورته تحرزا أن يكون صبره لشهوة أو من

غير اختياره لعدم الشيء. وقلة الصبر اذ ذاك ما يكون لها فائدة إلا أنها أحسن حالة من غيرها لا يحكم لصاحبها بالوفاء عند مواقف الرجال وأنه مع صبره أيضاً يعرف بالايثار على نفسه مع الخصوصية ومع الحاجة والضيق فانظر الى هذه الشروط هل يمكن في زماننا هذا وجودها الا ان كان نادراً جداً ثم بعد هذه التقييدات اعطى البخارى المثال فقال مثل أبى بكر ولم يقنعه أن سماه الا حتى ذكر تلك الصفة المباركة المشهورة وهي خروجه عن جميع ممالك ايثارا لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم ثم أكدها بان قال وكذلك أثر اى الذى كان فيه الايثار من المهاجرين والانصار ولم يقل عن جميعهم الا عن الذين كانت فيهم تلك الصفة البكرية ويترتب على هذا من الفقه ان المبين للاحكام يجب عليه أن يبين جميع الاحكام وان كان فيها ما هو نادر قد لا يمكن وقوعه لندارته من أجل أن يقع فلا يعرف الحكم فيه فعلى التقسيم الذى قلنا أولاً انه أعنى السلف على أربعة أوجه الثلاثة جائزة والواحد ممنوع على ما بيناه ان هذا فى موضع التقسيم بحسب الحديث من أجل أن يعرف حكم الله بحسب ما بينه صلى الله عليه وسلم واما بحسب أحوالنا اليوم وما يعرف من الأكثر من الناس كما أشرنا اليه فلا يكون الجائز منها الا اثنان والاثنين ممنوعة للواحد لكونه مجمعا على منعه كما ذكرنا والثانى وهو الذى تقدم ذكره من تعليمهم بفعل أبى بكر وإيثار الانصار ممنوع لعدم وجود الشروط المذكورة فيه وهو أيضاً ممنوع من باب سد الذريعة من أجل أن يقع الناس فيما لا يجوز لهم وهم يظنون أنهم على لسان العلم فالوجهان الجائزان أما من له الذمة كما قدمنا وأما من يبين حاله على الخلاف الذى ذكرناه واما هل هذا حقيقة أو هو كما جاء أن دعاه عليه السلام رحمة وان كان ظاهرة غير ذلك فالجواب ان كل دعاء منه عليه السلام على طريق الزجر على ان لا يفعل فعلاً فهو حق واما الذى هو خير وان كان ظاهره خلاف ذلك فذلك كما أخبر هو صلى الله عليه وسلم اذا كان ذلك منه عليه السلام لأمر ما قد وقع واما قولنا هل لا يقع الدعاء الا بالوصفين معا وهو أخذ المال والنية فهذا هو ظاهر الحديث فاذا كان أحدهما فلا يخلو أن تكون نيته دون عمل فهذه لا يلزم فيها حكم الا انها نية سوء يجب عليه التوبة منها وان كان فعلاً دون نية مثاله أن يأخذ السلف ويذهل عن أن يبين الشرط هذا فيه إشكال من أجل أن المال قد أخذه وهو لازمة له ولا يبين لصاحبه حاله وقال صلى الله عليه وسلم: الخطأ والعمد فى أموال الناس سواء. فهذا الحديث يحكم له بأنه مثل من تعمّد ذلك وبنص الحديث الذى نحن بسبيله وقوله ﴿يريد إتلافها﴾ فالنية فى ذلك مع الأخذ مشروطة فمن أجل هذا هو مشكل وما هو مشكل مثل هذا فتركه أولى لأن الدخول تحت دعائه صلى الله عليه وسلم ليس بالهين وانما بحشنا ان وقع ثم تاب هل إجابة الدعوة بعد ما أجبت تزول أم لا فهذا تقسيم فلا يخلو أن تكون توبته بعد ما رد

مال الغير الذي كان قد أتلفه أو يتوب ولم يرد المال لصاحبه بل كانت توبته أن لا يفعل مثل هذا أبدا فاما ان كانت توبته بعد ما رد المال فيرجى أنه لا يلحقه الدعاء لأن عدم المال لم يقع حقا وان المال قد رجع الى صاحبه فالضرر الذي كان لحق صاحب المال قد زال عنه واستبشرنا بكون الله عز وجل قد من عليه برده مال الغير انه ما كانت نية سيدنا صلى الله عليه وسلم الا أن يكون اتلافا لا جبر بعده هذا قوة رجاء في فضل الله وما نعلم من رحمته عليه السلام بامته واما الذي يعترض ويقول ان السبب الذي عاق به الدعاء وهو اخذ المال بنية انه لا يردده ويتلفه فقد وقع الدعاء والاجابة في دعائه عليه السلام في حكم المقطوع به فاذا قبلت فلا ترد فهو أمر محتمل من طريق الخوف والذي قدمناه أولا وهو الاظهر والله أعلم واما ان كانت توبته اقلاعا عن الفعل ومال الغير باق في ذمته فشرط التوبة لم تصح بعد فنحن مع وجود شروطها فيه ما تقدم فكيف مع عدمها لكن هو خير ممن يستمر على العمل ولعله ييسر له في شيء يؤدي به عن نفسه او يحله صاحب الحق فيقوى له الرجاء ان جعلنا تحليل صاحب الحق مثل الاداء وان قلنا ان التحليل هنا ليس كمثل أخذ الحق فيبقى فيه توقف وهذه المضايق الهروب منها أولى ومن أجل هذه المضايق أصل اهل الطريق طريقتهم على الصبر على الظمأ حتى الى الموت ولا يتعرضون لشيء فيه خلاف كما ذكر عن بعضهم انه لحقه جوع شديد وجاهدة ولم يكن له شيء ثم فتح عليه في طعام لم يرتضه فابى أن ياكل منه شيئا فقالت له أمه كل يا بني وارجو ان الله يغفر لك فقال لها نرجو ان الله يغفر لي ولا آكله فلم ياكل منه شيئا مع كثرة حاجته اليه ومثل ذلك ما روى عن أبي بكر رضي الله عنه حين أتاه خادمه بالطعام فلم يسأله الا بعد ما أكل منه لقمة فلما رفع اللقمة واكلها قال له الخادم يا سيدي عادت لك لا تاكل طعاما حتى تسأل عنه فما بالك في هذا فقال شدة الجوع حملتني على ذلك ولكن من أين هو فاخبره انه من جهة كذا وسمي له جهة لم يرتضها فاخذ ابو بكر رضي الله عنه عند ذلك فرد تلك اللقمة من بطنه بعد ما ابتلعها فلم تخرج الا بعد أمر شديد ومعالجة فقال له الخادم يا سيدي هذا على لقمة واحدة فقال نعم ولو لم تخرج الا بنفسى لأخرجتها فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: كل لحم نبت من الحرام فالنار أولى به . وقد قيل

إذا كنت لا تمنع نفسى شبهة ولا في مطعمى اتورع  
فكيف طريقى الى التقى وهل لي نور في القلب يوضع  
كلا وبلى هي ظلمات من التوفيق والخير تمنع  
وقد انقلبتى ذنوب وعيدك بها حر نار تقلع

الهي أرجوك في توبة وبك أسأل كيف أصنع

فبالهاشمي من يثرب الا ما هديتني الى مامنها يمنع (١)

قوله (هي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اضاءة المال فليس له ان يضيع اموال الناس بعة الصدقة) هذا تأكيد لما تقدم لانه اذا منع صلى الله عليه وسلم اضاءة مال الغير عموما فليس لك أنت ان تخصص عموم لفظه صلى الله عليه وسلم ان تقول انما استلف من أجل اني أتصدق بما استلف وليس هذا من باب اضاءة المال بل هي اضاءة محضة حتى تعلمه فتقول له استلف منك هذا المال على ان أتصدق به عن نفسي فان فتح الله على رددت اليك مالك والا فلا تبعة لك على فان رضى فحسن والا فلا . وهنا علة اخرى مع كونك خصصت عموم قول الشارع عليه السلام برأيك وليس ذلك لك وهي ان الزمة قد تعمرت حقا والصدقة التي اعطيتها محتملة ان قبلت اولا فكيف يبرأ شيء متحقق بشيء مشكوك فيه هذا ممنوع شرعا وعقلا ولا يحملك على ان ترتكب هذا المحذور من أجل بعض أخبار وردت عن بعض المباركين . منها ان بعضهم كانت سنة شديدة فاستقرض جملة مال واشترى به طعاما وفرقه على المساكين فلما جاء اصحاب المال يطلبون مالهم توجها ور كم ركعتين وسأل الله الكريم ان لا يخزيه معهم ثم قال لهم ارفعوا الحصر فانظروا هل تجدون تحته شيئا فرفعوا الحصر فاذا تحته مال فقال لهم خذوا قدر ما لكم فوجدوه مثله سواء بسواء . فهذا السيد احتمل حاله أشياء منها انه قد تقدمت له مع مولاه عادة فعمل عليها وقد قال صلى الله عليه وسلم : من رزق من باب قليله . وقال اصحاب التوفيق لانه من فتح الله له بابا من خير من باب خرق العادة فذلك لسان العلم فيما يخصه واحتمل ان يكون مجاب الدعوة وهو يعلم ذلك من مولاه بما تقدم له أيضا واحتمل ان كانت معاملته مع الله صادقة فقبلها فلما قبلها لم يكن ليضيعه عند احتياجه اليه حاشاه فلا يجوز لمن ليست له من هذه الوجوه شيء ان يقتدى بمثل هذا السيد ولا بما يذكر من مثله فان مثل هؤلاء يسلّم لهم ولا يقتدى بهم ولا يعترض عليهم لعدم الحال الموجب لذلك ولذلك من كلام من نسب الى هذا الشأن اذا كان امرك الى مولاك مصروفاً، وقلبك ببابه موقوفاً، ويدك عن الدين امكفوفاً وحالك بأمره ونهيه محفوفاً فقد رحلت عن الدنيا وان كنت بها موقوفاً . فجعل صحة حاله ان يكون بالأمر والنهي من كل الوجوه محفوظا وهذه زبدة الامر وهو الحق الذي عليه اهل الحال والمقال جعلنا الله ممن من عليه بهما انه ولي حميد



(٧٤) — حديث الأمر بالصدقة على كل مسلم —

عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَدَقَةٌ فَقَالُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَنْ لَمْ يَجِدْ فَقَالَ يَعْمَلُ يَدَهُ فَيَنْفَعُ نَفْسَهُ وَيَتَصَدَّقُ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ يُعِينُ ذَا الْحَاجَةِ الْمَلْهُوفَ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ فَلْيَعْمَلْ بِالْمَعْرُوفِ وَلْيَسْكُ عَنِ الشَّرِّ فَإِنَّهَا لَهُ صَدَقَةٌ

ظاهر الحديث يدل على الأمر بالصدقة والتسبب فيما به يتصدق والكلام عليه من وجوه منها هل هذا الأمر على الوجوب أو على الندب وما معنى قوله عليه السلام ﴿فليعمل بالمعروف ويسك عن الشر فإنها له صدقة﴾ فالجواب أما الأمر فهو على الندب لا بالصيغة بل بالاستقراء من خارج منها قوله صلى الله عليه وسلم في حديث غير هذا: لا صدقة إلا عن ظهر غنى وقوله عليه السلام أيضا في ركعتي الضحى أنها تجزى عنه يعني عند عدم القدرة على الصدقة وقوله عليه السلام آخر الحديث فليعمل بالمعروف ويسك عن الشر فإنها له صدقة وهذا من الواجب مع وجود الصدقة وعدم وجودها لأنه لا يجوز له أن يعمل الشر ويترك المعروف لكن المراد في هذا الموضع ما زاد على الواجب فهو له صدقة وقد قال عليه السلام: والكلمة الطيبة صدقة ويميط الأذى عن الطريق صدقة ولقاء المؤمن لأخيه ببشاشة الوجه صدقة أو كما قال عليه السلام ويؤخذ من هذا من الفقه أن الدين كله مطلوب فرضه وندبه والتشديد فيهما جميعا - وفيه دليل في فضيلة الصدقة

وفيه دليل لأهل الصوفة الذين بنوا طريقهم على البذل والايثار حتى يروى عن جماعة منهم أنهم كانوا لا يحتملون أن يبيت معهم شيء من الصدقة المعلومة في بيوتهم . قوله عليه السلام ﴿على كل مسلم صدقة﴾ يعني بمقتضى مافي الإيمان من الرحمة والاسلام ودل أن الكافر لا يقبل منه الصدقة لكونه خصصها بالمسلم .

وفيه دليل لمن يقول أن الكافر ليس مخاطبا بفروع الشريعة يؤخذ ذلك من كونه لم يعاقب الصدقة إلا بمسلم

وفيه دليل على أن اليسارة في الناس هي الأغلب يؤخذ ذلك من كونه عليه السلام أطلق الصدقة على كل مسلم وفيهم ولا بد الذي ليس له شيء وقد استدلل بعض العلماء على قلة المساكين بكون المولى جل جلاله لم يفرض الصدقة إلا ربع العشر ولم يجعله مطلقا إلا في نصاب معلوم وهي خمسة أواق أو عشرون دينارا وما كان العليم الرحيم ليفرض لعباده شيئا لا يكفيهم وهو يعلم حالهم وعددهم ( إلا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير ) فلما علم قلة المساكين وأن ذلك المقدار

يكفيهم فرض لهم ما يكفيهم ولو ان الأغنياء اخرجوا جميعا ما أوجب الله عليهم من الزكوات ما احتاج مسكين لأن يسأل أحدا .

وفيه دليل على ان الاحكام تجري على الغالب يؤخذ ذلك من كونه عليه السلام عم بالصدقة جميع المسلمين وفيهم من ذكرنا من الضعفاء وهم الذين ياخذون الصدقة بالمأمر بها .

وفيه دليل على ان هذه الصدقة اليسير منها يجرى يؤخذ ذلك من كونه لم يجد فيها نصا ولا مقدارا مثل ما فعل في الفرض وهذا أيضا من الأدلة على انها ليست بواجبة . وقوله ﴿ فقالوا يا بني الله فمن لم يجد يا بني الله قال يعمل بيده فينفع نفسه ويتصدق ﴾ فيه دليل على مراجعة العالم في تفسير المجمع وتخصيص العام يؤخذ ذلك من قولهم فمن لم يجد

وفيه دليل على ما للصحابة من الفضل علينا كما ذكرناه أولا لأنهم تلقوا الاحكام بالخطاب وسألوا في مثل هذا وغيره حتى بانق الامور ووضح الحكم .

وفيه دليل على فضل التكسب لكن اذا كان على لسان العلم ويكون عوننا على الدين يؤخذ ذلك من قوله يعمل بيده :

وفيه دليل على جواز الصناعات على الاطلاق لعدم قوله عايه السلام يعمل بيده ولم يخص عملا دون غيره

وفيه دليل على تقديم ضرورة الشخص على الصدقة يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿ فينفع نفسه ويتصدق ﴾ فانه أتى اثر عمل اليد بنفع النفس وأتى به بالفاء التي تعطى التسبب والتعقيب وحينئذ عطف عليه الصدقة وهم ما كان سؤلهم الا على الصدقة .

وفيه اذا نظرت اشارة عجيبة لانه لو قال يعمل ويتصدق لكان الشخص يقول اعمل فيما أتصدق به وأبقى أنا على ما يفتح الله لي فإشار هنا بتقديم الانتفاع له لانه من أكبر الصدقات ان يزيل حكمه عن غيره ويبدأ بالذي هو أهم وبعد يتصدق . وكونه عليه السلام قال ينفع نفسه لفظ جامع لجميع ما هو محتاج اليه من ضرورات نفسه وعياله أو سكنه أو غير ذلك مما اليه حاجة البشرية الا أنه بقيد الشريعة فان هذا أصل في كل الامور وقوله ﴿ قالوا فمن لم يجد ﴾ يؤخذ منه تنويع البحث على العالم اذا دعت لذلك ضرورة و يؤخذ منه استنباط المسائل الممكنة الوقوع وان لم تقع بعد وان هذا من الدين وصاحبه مثاب وقوله ﴿ يعين ذا الحاجة الملهوف ﴾ هنا بحث لم قال ذا الحاجة ونعته بالملهوف وكل من أعان في حاجة مسلم فهو مأجور لقوله صلى الله عليه وسلم : الله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه . فالجواب أن الاعانة في الحاجة مثاب عليها لكن الصدقة ارفع كما أشرنا قبل فلما نوع السؤال عليه أراد

صلى الله عليه وسلم أن يبقى لهم أفعالا يكون الثواب عليها مثل الصدقة فلما أن كان صاحب الحاجة بهذه الصفة الزائدة وهو كونه ملهوفاً بنهبهم عليه لما فيه من زيادة الأجر على أن لو كانت حاجة دون لهف فحينئذ زيادة هذه الصفة يكون له مثل ما فاته من عمل الصدقة

وفيه دليل لتعديد الأحكام بالفاظ العموم لأن الحاجة لفظ عام وكذلك اللهف أنواع بحسب الحاجات وأصحابها والملهوف كناية عن الحائر في حاجته القليل القدرة على القيام بها فهو شبه المضطر وقد يكون أكد منه لأن المضطر قد ألف الصبر وأيقن بعجزه وهذا متلف من جانب إلى جانب ومن وجه إلى وجه وقد حار في نفسه ولا يعرف من أين يكون له الفرج ولا ضرورته تعطيه القعود والاستسلام مثاله من عليه دين وقد حان وقته وهو ليس له شيء وهو لا يقدر أن يثبت عدمه وصاحب الدين لا يفتره ولا يعذره فالقعود لا يمكنه والخلاص لا يقدر عليه ووجه الرشاد إلى راحته لا يعرفها فحاجته أشد من المضطر لأن المضطر قد يفرض الأمر كله إلى الله ويصبر على ما نزل به حتى يأتيه فرج الله والإعانة هنا بماذا تكون هل تكون بالموجود أو بالارشاد فالجواب لو كانت بالمعلوم لكانت أعلى الصدقات نعم لفظ الإعانة يقتضى بالمعلوم وغيره لكن لما كان بساط الحال مما يفعل عند عدم الوجود ذكرت إعانة الملهوف فتخصص عموم اللفظ ببساط السؤال فقام عون هذا الملهوف وإن لم تعطه من عندك شيئاً مقام الصدقة لما فيه من تفريج كربة في الوقت لأن الثواب على الصدقة إنما يدخل على أخذها من راحة نفسه ولذلك كانت أكثرها ثواباً إذا كان الآخذ أكثر احتياجاً وإذا قلت ضرب مثل لهذا الملهوف أنا أدلك على وجه يكون لك فيه راحة فقد أدخلت عليه من السرور في الوقت أكثر مما يدخل على صاحب الصدقة إذا لم يكن أخذها مثل هذا وقوله (قالوا فإن لم يجد) هنا بحث كما تقدم قبل فالجواب على قوله عليه السلام (فليعمل بالمعروف ولْيَمْسِكْ عَنِ الشَّرْفَانِهَا لَهُ صَدَقَةٌ) وهو كيف يقوم عمل واجب عن تطوع فإن العمل بالمعروف والامساك عن الشر بما هو واجب شرعاً والصدقة كما قدمنا في هذا الموضع مندوبة فالجواب الأمر بالصدقة لا يلزم منه ترك الشيء والعمل بالمعروف إنما يلزم ذلك من قواعد الشريعة كما يندب مع الصدقة وعدمها بمقتضى القواعد الشرعية إعانة الملهوف والندب إلى التكسب الحلال لينفع نفسه ويتصدق وكما قال في حديث آخر حين ذكر الصدقة ثم قال فيمن لم يجد إن ركتي الضحى تجزى عنها وركتي الضحى مندوب إليها مع وجود الصدقة وعدمها فمفهوم الحديث على هذه التوابع أنه صلى الله عليه وسلم ندب أولاً إلى الصدقة لما فيها من الخير المتعدى فتد العجز عنها ندب أيضاً لما يقرب منها أو يقوم مقامها لما فيها أيضاً من الخير المتعدى وهو العمل والانتفاع والصدقة وعند عدم ذلك ندب إلى ما يقوم مقامه وهي إعانة الملهوف كما بينا ثم

عند عدم ذلك فإنه عليه السلام يقول بعد عدم هذه المذكورات ليس في أفعال البر ما يشبهها لكن من فعل شيئاً من المعروف والمعروف هنا ما هو مندوب إليه شرعاً من جميع المندوبات ولو لإمارة شيء من الأذى عن طرق المساكين ولو ركعتا الضحى فمعناه أن لا تحلى نفسك من فعل مندوب من المندوبات وأن قل فإنه في الكل منه فيه صدقة بمعنى فيه أجر وإن لم تقدر على فعل شيء من المندوبات فامساكك عن الشر ومعنى الشر هنا ما منعت شرعاً فإنه صدقة أى إنك فيه مأجور فهذا التنويع منه صلى الله عليه وسلم تسلياً للعاجز عن أفعال المندوبات إذا كان ذلك عجزاً لا اختياراً وما يشبه ذلك لما جاء الفقهاء من الصحابة رضوان الله عليهم وسألوه صلى الله عليه وسلم أن أصحابنا من أهل الجدة سبقونا بالصدقة قال عليه السلام لهم: نعلمكم ما هو خير من ذلك تسبحون دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين وتكبرون ثلاثاً وثلاثين وتحمدون ثلاثاً وثلاثين وتختمون المائة بلا اله إلا الله وحده لا شريك له فذلك خير فلما بلغت الأغنياء فعلوا كفعلهم رجعوا يفعلونها فرجعوا إليه صلى الله عليه وسلم فأخبروه بذلك فقال لهم صلى الله عليه وسلم هو فضل الله يؤتيه من يشاء .

ويترتب على هذا من الفقه أنا مطلوبون بجميع فرائض الدين ومندوباته وتطوعاته والشأن أن يقدم الفرض ثم الأعلى فالأعلى من جميع المندوبات ومن وسعه عمل الكل فنعم ما فعل وإن فعل الأدنى من المندوبات مع القدرة على الأعلى فقد ترك ما هو المستحب لكن لم يخل نفسه من الخير فإن لم يفعل من المندوبات شيئاً فقد غبن نفسه غناً كثيراً فليجتنب الشر فإنه مأجور في ذلك فإن لم يفعل ذهب عنه الدين ولا علم عنده نسأل الله العافية بمنه

وفيه رد على بعض الأصوليين الذين يقولون إن الترك لا يؤجر عليه لأنه ليس بعمل لقد أخطأوا الطريق وضلوا ضلالاً بعيداً لكونهم أوجبوا الثواب بمجرد عقولهم وتركوا الكتاب والسنة فاما الكتاب فقوله تعالى ( أن يتنبهوا يغفر لهم ما قد سلف ) والانتباه هو ترك الشيء لا شك فيه واما السنة فنها نصه عليه السلام في هذا الحديث بقوله عليه السلام وليسك عن الشر فإنها له صدقة جمع جميع أفعال البر في قوله عليه السلام بالمعروف وجمع أيضاً جميع أنواع الشر بقوله عليه السلام وليسك عن الشر أى جميع أنواع الشر قال فإنها أى من فعل شيئاً من هذه الصفات المذكورة أو ترك شيئاً من هذه الصفات المذمومة فإن ذلك صدقة له ولا يخطر لك أن تقول بمجموعها تكون الصدقة فهذا لا يعطيه اللفظ وهو مذهب المعتزلة لأنهم يقولون لا تقبل الحسنة حتى لا تعمل سيئة وأهل السنة والجمهور على خلاف ذلك لقوله تعالى ( فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ) وقوله عليه السلام في حديث غيره : اتق محارم الله تكن أعبد الناس . والآى والأحاديث في هذا كثير فسبحان من

حرمهم طريق الرشاد . وهنا تنبيه وهو انظر الى حكمة الشرع فانه كيف جعلك في ادخال الراحة والسرور على نفس غيرك ما جورا اذا كان الله وادخال الضرر أو التغيير عليها مأثوما ومعاقبا وفي ادخالك التشويش على نفسك او المجاهدة لها اذا كانت لله كنت ما جوراً على ذلك ولذلك قال الخضر لموسى عليهما السلام ( وزعزع بالخوف قلبك فان ذلك مما يرضى ربك ) فانظر هل تعرف لذلك حكمة أم هو مما يلقي تعبداً أو امتثالاً لا غير قد تقدم الكلام في غير ما موضع أن الحكيم لا يفعل شيئاً الا عن حكمة والحكمة هنا خفية ظاهرة وهي والله اعلم لأن السرور اذا أدخلته على نفسك وان ادعيت انه لله فقلها يسلم من دسيسة النفس من أجل حظها وهو من باب سد الذريعة وهي قاعدة كلية في الشرع مثال ذلك جعل مكة محلاً للجذب وعدم الزرع والمشقة التي في الوصول اليها حتى ان المشى اليها والاقامة بها تتحقق لله لأنه ليس في ذلك كله شيء يلائم النفس بخلاف ان لو كانت مثل دمشق في الفواكه والخضر قلما كانت العبادة تخلص فيها من أجل حظ النفوس في الخصب والفرجة ولوجه آخر أيضاً فان ادخال السرور على الغير اذا كان لله خالصاً قلما يخلو من تعب النفس بوجه ما أقل ما فيه انها تريد جمع الحظوظ من الخير لها وكونها تؤثر بها غيرها فقد حصل لها تعب في الباطن وهو اشد من تعب محضت العبادة بالاخلاص الذي هو أصلها لقوله عز وجل ( مخلصين ) فبين الاخلاص باسبابه حتى يكون ذلك عوناً من الله لعبده ولذلك قال يمين بن رزق رحمه الله وهو من أجل اهل الطريقين نظرت في هذا الامر يعني العبادة فلم أر شيئاً أعون عليها من الغربة من أجل نفى الدسائس التي للنفس مع الاستيطان والاهل والجيران ومنهم من قال اذا كان في الغربة اصلاح ديني ، فلا أوحش الله من الأهل والوطن وهمتي بالله وعزمتي في اصلاح ديني

﴿ حديث أخذ المال بسخاوة النفس ﴾

(٧٥)

عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَانِي ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ثُمَّ قَالَ يَا حَكِيمُ إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ فَمَنْ أَخَذَهُ بِسَخَاوَةِ نَفْسٍ بُورِكَ لَهُ فِيهِ وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافِ نَفْسٍ لَمْ يُبَارَكْ لَهُ فِيهِ وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى

ظاهر الحديث يدل على أن أخذ المال بسخاوة النفس بركة فيه وأخذ به بأشراف النفس عدم البركة فيه والكلام عليه من وجوه

منها الدلالة على سخاوته صلى الله عليه وسلم يؤخذ ذلك من تكرار طلب الطالب عليه مراراً في كل مرة يعطيه ولم يقلقه ذلك .

وفيه دليل على حب النفوس المال لما جبلت عليه بمقتضى الحكمة الربانية يؤخذ ذلك من قوله ﴿إن هذا المال حلوة خضرة﴾ وهذه كناية عن الشيء المستحسن المحبوب يؤيده قوله تعالى ( زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحراث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب ) وجاء عن عمر رضي الله عنه انه قال اللهم اني لا أستطيع ان لأحب ما زينته لنا فاجعلني ممن آخذه من وجهه وانفقه فيما يرضيك أو كما قال

وفيه دليل على انه قد يقع الزهد مع الأخذ وتكون فيه فوائد منها اجر الزهد ومنها راحة النفس ومنها البركة في الرزق فاما الزهد فبديل قوله عليه السلام ﴿ فمن آخذه بسخاوة نفس ﴾ وسخاوة النفس هو زهدا تقول سخت بكذا اي جادت به وسخت عن كذا اي لم تلتفت اليه . واما راحة النفس فقد قال عليه السلام : الزهد في الدنيا يريح القلب والبدن . وهذه أعظم راحة للنفس . واما البركة في الرزق فلقوله عليه السلام ﴿ بورك له فيه ﴾ ويترتب على ذلك من الفقه ان الزهد يجتمع فيه خير الدنيا والآخرة فاما خير الدنيا فما يحصل له من البركة في الحطام الذي يطلبه الحريص ولا يصل اليه وراحة القلب والبدن اللذين قد حرمهما صاحب الدنيا وهما حقيقة النعيم فيها . واما الآخرة فما يتحصل له من ثواب الزهد هناك وقلة الحساب فان الزهد يحمله على اخراج الواجبات والتوقف في المشتبهات وهي السعادة التامة والذي يطلب الدنيا يخسر الدنيا والآخرة فاما خسارته الدنيا فتعيب قلبه وبدنه لقوله صلى الله عليه وسلم : والحرص فيها يتعب القلب والبدن . وهذه غاية في الشقاء والتعب وخسارته ما أمل منها من زيادة حطامها لكونه ترفع له البركة كما تقدم في قوله عليه السلام بأشراف نفس وهو الحرص وهذا غاية في الحرمان لأنه تعب التعب الكلي وحرم ما أمله ونجد ذلك في عالم الحس ترى طعام اهل الدنيا كثيراً في العين وعند الاكل . اتجد الشبع منه الا من شيء كثير والقوى بالنسبة الى ما أكلوا قليلة وطعام اهل التوفيق والزهد في رأى العين يسير وياكل منه الجمع الكثير ويشبعون ويجدون من القوى الكثيرة بالنسبة الى ما أكلوا ومع ما أكل الدنيا فيه من التعب يتولد بينهم الحسد والضغائن والغيبة والشح بمنع الحقوق أو بعضها أو توفيتها وعلى هذه الصفات مع التسامح في المشكلات يترتب خسارة الآخرة أعاذنا الله منها بمنه مع العذاب والهوان .

وفيه دليل لفضل أهل الصوفة الذين بنوا طريقهم على الزهد لأنه أول باب في السلوك ولذلك قال

يمن بن رزق رحمه الله لا يثبت لك قدم في محجة الدين وفي قلبك خوف الفقر أو الغنى وحب المنزلة والرياسة فذلك مفتاح فقر الأبد .

وفيه دليل على جواز ضرب المثل فيما لا يمكن السامع ان يعقله حتى يعلم انه يعقله من الأمثلة التي يغلب على الظن أنه يعرفها يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿كالذى يأكل ولا يشبع﴾ لأن الغالب من الناس لاسيما في زماننا لا يعرفون البركة الا بالشئ الكثير فاراد صلى الله عليه وسلم ان يبين لهم بالمثال الذى يعرفونه ان البركة هي خلق من خلق الله ليست كما يزعمون وضرب لهم المثل بما يعرفه كل أحد وهو انه لا يقصد أحد الا كل الا من أجل ان يشبع ويزيل به ألم الجوع فاذا أكل الاكل الكثير ولم يشبع فكان ماأكله من الطعام مخسورا لأن الفائدة التي من أجلها استعمل الطعام وهي الشبع لم يجدها فذلك المال ليس الفائدة في عينه وانما يراى لما يتوصل به من الفوائد فاذا كثر المال ولم يجد به من الفوائد ما أرادها فكان لا مال حاضر وذلك موجود محسوس في ابناء الدنيا والآخرة تجد ابناء الدنيا لا يقدر ان يصلوا الى ضرورتهم الا بالأموال الكثيرة فلما رأوا ذلك لم تكن همتهم الا في تكثير المال وغاب عنهم ما وراء ذلك وجاء أهل الآخرة فبلغوا تلك الضرورات التي لم ينلها أهل الدنيا الا بالأموال الكثيرة باقل الأشياء وربما كانت احسن منها هذا موجود كثير لمن تأمله ونظره

وفيه دليل على ان تعقيد الاحكام لا يقتصر فيها على ما يفهمه المخاطب ليس الا بل على ما يفهمه المخاطب وغيره ممن هو دونه في الفهم حتى لا يكون فيها اشكال يؤخذ ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم للصحابي رضى الله عنه ﴿كالذى يأكل ولا يشبع﴾ لانا بالضرورة نعلم ان الصحابة رضى الله عنهم يعلمون ان البركة خلق من خلق الله كما هو الشبع خلق من خلق الله لانهم قد رأوا ذلك منه صلى الله عليه وسلم مرارا ومن بعضهم مع بعض على ما هو منقول عنه عليه السلام وعندهم ولكن ضرب صلى الله عليه وسلم ذلك المثال لمن يأتى بعد ليزول الاشكال بتعقيد قاعدة شرعية لا تحتل التأويل فانظر مع هذا البيان التام الامر كيف هو اليوم ممن ينسب الى العلم في الغالب فكيف بالغير فقد تنكرت الطرق وعاد الحق في كثير من الأمور مشكوكا فيه وبعضه مجحودا للعوائد السوء التي كثرت ممن لبس على الناس انهم علماء وصالحون فانا لله وانا اليه راجعون ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: كيف بك يا حذيفة اذا تركت بدعة قالوا ترك سنة فقال ما تأمرني ان أدركني ذلك الزمان قال أقرضهم من عرضك ليوم فقدك . معناه افعل ما هو الحق والسنة ودعمهم يقولون ماشاؤا فانك ماجور في كونهم ياخذون في عرضك بغير حق شرعى وقال عليه السلام : ﴿اليد العليا خير من اليد السفلى﴾ هنا خلاف بين العلماء وأهل الصوفة فالعلماء يقولون اليد العليا هي المعطية والسفلى هي الآخذة وأهل الطريق يقولون بالضد ان العليا هي الآخذة لأنها هي التي



أعطتك بالشئ اليسير الثواب الكثير واحدة بعشرة وبسبعين وبسبع مائة والسفلى هي المعطية لأنها هي المنتظرة للجزاءة وهي مفتقرة الى ذلك والذي يظهر لي والله أعلم أن الجمع يقع بينهما بوجه آخر وهو حسن اذا تأملت له لا يخلو المعطى ان يكون هو الذى يطلبك لقبول معروفه أو انت هو الذى تطلب منه ذلك فان كنت انت الطالب له فیده عليك وهي العليا وقد حصل منك ذل السؤال اليه وقد جاء إن الذل فى السؤال ولو عن الطريق والمنكر لهذا يجحد الضرورة وان كان هو الذى يطلبك بمعرفه فقد كسر مائة وجه اليك فى أمر انت فيه بالخيار وهو محتاج اليه إما لزوال واجب عليه أو لخير يؤمله فى دنياه أو آخرته فانه لم يأتك بمعرفه كرامة لك وانما هو لأمير يقصده مما أشرنا اليه فى قبورك أنت اياه معروف وهو السائل فيه فالحاجة له ریده هي السفلى ويد الآخذ هي العليا وقد قال على رضى الله عنه من دعانا كان الفضل له فان أجبنا كان الفضل لنا وبساط الحال الذى نحن بسبيله يشهد لذلك لأن سيدنا صلى الله عليه وسلم لم يقل ما قال الا لسائل له عليه السلام لما كرر سؤاله مرارا

وفيه دليل لوجه رابع وهو انه جعلها الاثنين حسنين وأحدهما يفضل على صاحبه بزيادة ما يؤخذ ذلك من قوله (خير) لأنه أدخلهما فى باب أفضل و باب أفضل يشهد بالحسن أو الخير للذكرين غير ان أحدهما يكون ان فعل يكون خيرا من غيره كما نقول زيد خير من عمرو وما نفينا الخيرية عن عمرو بالاصالة ولكن زيدا أرفع منه درجة فيها فكذلك هاتان اليدان كلاهما حسن لأنهما امتدا الى معروف وحصلت الفضيلة بينهما بمرجح ثان أما نظر بعين الفعل أو بعين المال أو بعين القصد أو بمجموعهما فمن أجل هذه التعليقات وقع الخلاف

وفيه دليل على إرشاد الشارع عليه السلام الى الأعلى فى المقامات يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام (اليد العليا خير من اليد السفلى) كانه عليه السلام يقول كن عن يده عليا ولا تكن عن يده سفلى الا ان هذا فى المقامات الدينية لا فى الدنيا وحطامها

وفيه دليل على أن بيان العلل بعد قضاء الحاجة ليس بمنجمل ولا مفسد للمعروف يؤخذ ذلك من أن سيدنا صلى الله عليه وسلم لم يبين للسائل ولا ضرب له المثل الا بعد قضاء حاجته مرارا حتى تمت أمنيته وحينئذ بين عليه السلام له العلل التى فى السؤال

وفيه من الفقه أنه بعد قضاء حاجته كان خاطره خاليا من التشويش ومن التهمة للتكلم و ارفع للنجل ويجمع له قضاء حاجته وفائدة أخرى وهو التعليم بما لم يكن يعلم

وفيه دليل على جواز سؤال أهل الفضل والدين وأهل المعاملة وليس فيه مذلة يؤخذ ذلك من أن سيدنا صلى الله عليه وسلم لم يعرض له فى حق سؤاله إياه بشئ الا أنه قال له قاعدة كلية ولو كان

في سؤاله شيء ما كتمه منه ولا كان أيضا يعطيه شيئاً حين يبين له ما فيه من الكراهية لأنه المشرع والبيان عند الحاجة إليه لا يجوز تأخيرها وكان قوة الكلام يقول له يا حكيم ليس الأخذ مني مثل الأخذ من غيري : اليد العليا خير من اليد السفلى . لأن يده صلى الله عليه وسلم هي العليا على كل الحالات لأنها لا تماثل لها ولا يتناولها عليه السلام التمثيل في الفضيلة وهذا بين لا خفاء فيه . ويخلفه بالميراث في المنزلة وإن كان ليس مثله من له الخلافة بعده وكذلك من ناب عن الخليفة نائب بعد نائب وإن بعد أعني إذا كانوا من أهل الفضل والدين

وفيه دليل على أن المطلوب منا المبالغة في النصيحة والتعليم يؤخذ ذلك من أنه صلى الله عليه وسلم لم يقتنع بالمثال الأول حتى أكد به المثال الثاني لكونه فيه معنى زائد وكلما زادت أدلة التحذير كان أقوى في المنع

وفيه دليل على أن من أقوى الأسباب في حمل العلم بمقتضى الحكمة الجدة يؤخذ ذلك من أنه صلى الله عليه وسلم لم يعلمه حتى أغناه بتكرار العطاء ثلاثاً

وفيه دليل على جواز تكرار السؤال ثلاثاً والرابعة ممنوعة يؤخذ ذلك من أنه في كل مرة من الأولى والثانية اعطاه عليه السلام وسكت عنه وفي الثالثة اعطاه وأشغله بالقاء العلم عن إعادة السؤال لأن الصحابة رضى الله عنهم فيهم من الفهم والذكاء لقوة إيمانهم ما يجرهم في الاشارات أقل من هذا

وفيه حجة لأهل الطريق الذين يقولون بالزنبيل لأنهم يقولون من شرطه أن لا يخرج لشخص معين يقصده ولا يلح في سؤاله ولا يحلف وإنما يسأل الله فإذا حملته المقادير إلى باب أو شخص لا يتعداه لغيره ومن شرطه أن لا يخرج إلا على حاجة صادقاً لقوله صلى الله عليه وسلم : لا بأس أن يشكو المؤمن حاجته لأخيه المؤمن . فإذا سأل ذلك الشخص الذي حملته القدرة إليه فإن أعطاه فحسن وإن حرمه فحسن ثم يقصد ثانياً وثالثاً فإن حرّمه الثلاثة لا يزيد عليهم شيئاً ويعلم أن المقصود منه الصبر والتسليم فيرجع إلى موضعه ولا يسأل غير من ذكر حتى يفتح الله له أو يفعل فيه ما شاء فانظر اليوم هل ترى من الطرفين العلم والحال من هو على ما يقتضيه طريقه مما استنبطه أهله الموفقون من الكتاب والسنة كما أبديناه قبل وفي هذا الحديث طرف منه كلا والله تشعبت الطرق وقل السالكون فانا لله وانا إليه راجعون

## (حديث كراهية كثرة السؤال)

(٧٦)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَسْأَلُ النَّاسَ حَتَّى يَأْتِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيْسَ فِي وَجْهِهِ مِزْعَةٌ لَحْمٍ

ظاهر الحديث يدل أن الذي يكثر من سؤال الناس يأتي يوم القيامة وليس في وجهه لحم والكلام عليه من وجوه منها هل هذا السؤال على العموم في علم أو طريق أو لا يكون ذلك إلا في حطام الدنيا. وإن كان في حطام الدنيا هل كان محتاجا أو غير محتاج. وهل هذا خاص بالرجال دون النساء أو ليس. وهل هذه العقوبة لحكمة تعرف أم ليس. وهل يدخل في ذلك من تاب قبل موته أم لا. فالجواب أما السؤال عن العلم فلا يدخل في عموم ذلك بدليل قول مولانا جل جلاله (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) وأما السؤال أيضا عن الطريق فلا يدخل في عمومه لأنه من إرشاد الضال وإرشاد الضال من المأمور به فلم يبق إلا أن يكون في حطام الدنيا فإذا كان في حطامها فليس على عمومه أيضا لأن من المأمور به السؤال عند الحاجة لقوله عليه السلام: لا بأس للدؤمن أن يشكو حاله لأخيه المؤمن. ومن أجل ذلك اختلف العلماء في الذي يلحقه الجوع أيما أفضل له الصبر حتى يموت فيكون شهيدا لقوله عز وجل (واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا) أو يكون مأثوما لقوله صلى الله عليه وسلم: لا بأس للدؤمن أن يشكو حاله لأخيه المؤمن. فإن لم يفعل حتى يموت يكون ممن تسبب في قتل نفسه فيأثم على قولين. وأما من تاب قبل موته فيرجى أنه لا يدخل تحت ذلك العموم لقوله صلى الله عليه وسلم: التوبة تجب ما قبلها. غير أنه يبقى هنا بحث فالذي يكون من المال بيده عند التوبة هل يتناول منه شيئا أو كيف يفعل به أما بقاؤه بيده فلا يجوز وكيف يجوز له إبقاء مال حرام بيده بدليل قوله عليه السلام: لا تحل الصدقة لغنى ولا لذي ذمة سوى مرة واحدة. وأما ما يفعل به فإن كان بما يعرف أصحابه فيرده إليهم وإن لم يعرف فيتصدق به. وأما هل هو خاص بالرجال دون النساء أو عام فالجواب بدليل أن النساء شقائق الرجال في جميع التكليفات وجرى الاخبار عنهم دون النساء من طريق الأفضلية وانهم تلاقوا الخطاب كقوله عز وجل (يا أيها الرسل) والمقصود هم وأتباعهم وهنا بحث وهو أن من فعله ولم يدم عليه لا يلحقه ذلك الوعيد وهذه الصيغة تدل على الدوام

وفيه دليل على أن جميع الناس محتاجون إلى العلم يؤخذ ذلك من أنه إذا كان أقل الناس وهم السؤال الذين ليس لهم شيء من الدنيا يحاسبون على سؤالهم هل هو على ما أمروا به أو تعدوا فمألك بالغير

وفيه دليل على ان الجهل لا يعذر احد به فانه اذا لم يعذر السائلون مع شدة مسكنتهم بالجهل فيما يلزمهم من سؤالهم فكيف بغيرهم

وفيه دليل على ان العلم افضل الاشياء اذ به يتخلص الرفيع والوضيع اذا عمل به وفيه دليل على جواز سؤال غير المؤمن يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام (يسأل الناس) والناس لفظ عام يدخل تحته المؤمن وغيره ومن أجل ذلك كان بعض السادة لا يخرج من منزله الا عند الضرورة فلا يأتي إلا إلى باب دمي فقيل له في ذلك فقال اني لا أخرج الا محتاجا فاذا أتيت باب المسلم فأخاف ان يردني ويعود عليه من أجل ردى بلاء لانه مأمور باحيا. نعمى فلا أريد أن يلحقه منى اذى والذى ليس هو بى مكافافان واسانى رجوت له الخير وان رد لم يخف أن يلحقه منى اذى له

وفيه دليل على حمل السائلين على التصديق يؤخذ ذلك من أنه صلى الله عليه وسلم لم يجعل لغيرهم فرقا بين الصادق وغيره منهم ويذكر عن بعض المباركين انه مر يوما فرأى شخصا عريانا يسأل من يكسوه الله فجرد ثوبا عنه وأعطاه وكان ذلك السائل معروفا عند بعض الناس انه كان يعمل ذلك حيلة وربما تصرف بثمن ما يأخذه فيما لا يصلح فلما انصرف ذلك السيد عنه أخبره شخص انه رأى ذلك السائل في موضع وليس عليه ذلك الثوب وانه يمكن أنه تصرف فيه على غير لسان العلم فتحرك ذلك السيد لمقالة القائل وسأله أن يحمله حتى يراه كيف حاله فلما بلغ اليه ورآه على تلك الحالة التى وصف بها سأله ما فعلت فى الثوب الذى أعطيتك وكان له بال يساوى شيئا كثيرا فجاوبه بأن قال له اطلب ثوبك لمن أعطيته واتركنى مع من عهيته فقال صدقت وتركه وانصرف : اذا كنت فى معروفك صادقا مخلصا فكن فى فضل من عاملته مصدقا مخلصا

وأما قولنا هل تعرف ما الحكمة فى كونه يأتى يوم القيامة ولا مزعة لحم فى وجهه والمزعة الشيء اليسير فمعناه أنه ليس يكون فى وجهه من الحسن شيء ولأن حسن الوجه هو بما فيه من اللحم ولذلك ان السمن يزيد الوجه حسنا وذلك لانه لما أذهب فى الدنيا مائة وجهه وهى ما فى الوجوه من الحياء الموجب لترك المسألة فلما أزاله لغير ضرورة اذهب حسنه الحسى فى الآخرة لأن حسن الحياء الذى فى الوجه هو معنوى وحسن اللحم حسى والآخرة أمورها حسيات مشاهدة غالبا لأن الحكمة اقتضت أن كل ذنب فى الدنيا لصاحبه علامة يعرف بها فى الآخرة وتكون دالة على ذنبه فيجتمع عليه أمران عقاب وتوبيخ من أجل شهرته على جميع العالمين كما جاء أن شاهد الزور يبعث مولغا لسانه بنار وأكل الربا مثل البخت يتخبط مثل السكران وأكل أموال اليتامى يقوم من قبره وألسنة النار تخرج من منافسه وتعلل ذلك كثير بحسب ما أخبر به الصادق عليه السلام

فيكون فائدة الاخبار بهذا وأمثاله التحرز من ذلك الخزي العظيم والعذاب الآليم أعاذنا الله من الجميع بمنه وفضله لارب سواه وقال :

حسن لنفسك العقبا ان كنت بصيرا . واحذر خزي يوم وجهه عبوس قمطيرا . بتقوى مولا لم يزل عليك منعما شكورا

### (حديث اقران الحج بالعمرة)

(٧٧)

عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَادِي الْعَقِيقِ يَقُولُ أَتَانِي اللَّيْلَةُ آتٍ مِنْ رَبِّي فَقَالَ صَلِّ فِي هَذَا الْوَادِي الْمُبَارَكِ وَقُلْ عُمْرَةٌ فِي حَجَّةٍ

ظاهر الحديث فيه بحث وهو هل يحمل ما يقتضيه لفظه أو المعنى فيه على وجه آخر فمن قواعد الشريعة تعرف أن في هاهنا ليست على حقيقتها وإنما هي بدل عن غيرها وهذا في كلام العرب كثير لأنه قد تقرر من قواعد الشرع ان العمرة لا تردف على الحج وأن الحج هو الذي يردف على العمرة وسبب الأمر من مولانا جل جلاله في هذا الوادي المبارك لسيدنا صلى الله عليه وسلم أن يصلي فيه وهو عليه السلام قد كان أحرم عند خروجه من المدينة بالحج مفردا وذلك انه كانت الجاهلية قبل الاسلام يقولون ان من أفجر الفجور العمرة في أشهر الحج وكانوا يقولون اذا دعا الوبر وبرأ الدبر ودخل صفر حلت العمرة لمن اعتمر وكانوا يسمون المحرم صفر فأمر الله نبيه عليه السلام ان ينسخ فعل الجاهلية بأن يحرم بالعمرة في أشهر الحج وينسخ بذلك الاحرام احرامه المتقدم بالحج المفرد ويكون ذلك حكما خاصا بذلك الوقت لأنه لم يأت نص في الأحاديث أن العمرة يجوز إدخالها على الحج فتكون الفاء هنا على هذا الوجه معناها عمرة بدل حجة هذا على القول بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحرم مفردا وهو حديث عائشة رضي الله عنها لأن العلماء اختلفوا في حجه وإحرامه صلى الله عليه وسلم اختلفا كثيرا والأحاديث في ذلك أيضا مختلفة وهو موجب الخلاف وعلى القول بأنه عليه السلام أحرم أولا بعمرة فيكون هنا قوله عمرة في حجة من المقلوب ويكون معنى الكلام حجة في عمرة وقلب اللفظ عن حقيقته بغير وجه قطعي فيه اشكال والاول الذي هو بدل الحروف أولى لأنه معروف في كلام العرب ومن فصيحته واما على وجه من قال انه صلى الله عليه وسلم أحرم قارنا فيكون الأمر هنا زيادة تأكيد في شأن ما أراد الله سبحانه أن ينسخ من فعل الجاهلية لأن يكون ذلك بالسنة أولى وتثبيتا بالحكم الالهي ثانيا. ونذكر الآن إشارة الى ماهو الأظهر من إحرامه صلى الله عليه وسلم من أجل الاختلاف الواقع في ذلك وذلك انه لما

اختلفت الأحاديث من أين كان إحرامه صلى الله عليه وسلم هل من المسجد أو حين استوى على راحلته أو حين توسط البيداء مثل ابن عباس رضى الله عنهما عن سبب هذا الخلاف فقال أنا أخبركم كنت معه صلى الله عليه وسلم في المسجد فصلى ثم أحرم إثر الصلاة وهى نافلة فلبى فمن كان هناك روى ما سمع ثم خرجت معه حتى ركب فلما استوى على راحلته لبي فمن كان هناك روى ما سمع ثم سار وسرت معه حتى توسط البيداء والناس أمامه مد البصر وخلفه ويمينه وشماله كذلك وهلل ولبي فمن كان هناك روى ما سمع وأما الذى جاء فى إختلاف إحرامه عليه السلام هل كان مفرداً أو قارناً أو بعمره وكيف كيفية الجمع وذلك أن عائشة رضى الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فمنا من أهل بعمره ومنا من أهل بحج وعمره ومنا من أهل بالحج وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج فأما من أهل بعمره فحل وامان أهل بالحج أو جمع بين الحج والعمره فلم يحلل حتى كان يوم النحر وقول سبعت في الموطأ للضحاك بس ما قلت يا ابن أخي قد صنعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وصنعناها معه يعنى العمرة في حجة الوداع وقول حفصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما شأن الناس حلوا ولم تحلل أنت من عمرتك فقال انى لبدت رأسى وقلدت هدي فلا أحل حتى انحر . وروى عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرن وأنه سمعه يقول : لبيك اللهم لبيك بحجة وعمره معا . واختلف الناس في كيفية الجمع بينهما فمن أحسن ما قيل فى ذلك انه عليه السلام أحرم أولا مفردا بالحج فمن سمع ذلك أخبر بما سمع ثم فسخه فى العمرة حين أمره الحق جل جلاله كما تقدم فمن سمع إهلاله عليه السلام بالعمرة مفرداً روى ما سمع ثم انه عليه السلام لما قدم مكة قبل أن يطوف بالبيت أردف الحج على العمرة فمن سمعه يلبي بهما حدث بما سمع فصدق أن يقال مفردا وان يقال متمتعا وان يقال قارنا والكل حق ولا تناقض بينهما وانما كان يكون التناقض ان لو كانت الأحاديث كلها عن يوم واحد فى ساعة واحدة وهذا لم يوجد فلا تعارض عند التحقيق والحمد لله (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) فهذا ما أمكن الكلام فيه على قوله (( فى حجة )) على التقريب والاختصار وفيه دليل على أن الله عز وجل يفضل ما يشاء من خلقه جماداً أو غيره فضلا منه تعالى يؤخذ ذلك مما قيل له عليه السلام (( فى هذا الوادى المبارك )) فسمى بالبركة

وفيه دليل على أن المقصود منافى الأمانة والأزمنة المباركة التعبد يؤخذ ذلك من قوله (( صل فى هذا الوادى المبارك )) فمن أجل بركته أمر بالصلاة فيه كما قال تعالى فى الأشهر الحرم (فلا تظلموا فيهن أنفسكم) ونهى عن الظلم فيها لكون الاثم عليه إذ ذاك أكثر مما لو كان فى غيرها والامر بالشئ عنى عن ضده والنهى عن الشئ امر بضده فلما نهى عن ترك الظلم فيها يلزم فعل الطاعة

أو يندب فيها .

وفيه دليل على تفضيل بنى آدم على غيرهم من المخلوقات يؤخذ ذلك من أن ما فضل من البقع والأزمته إنما هي من أجل بنى آدم ليكونهم أمروا فيها بالتعبادات وضوعف لهم الثواب يدل على ذلك وهو مصداق قوله تعالى (وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه إن فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون) فكانت الفائدة لنا ورحمة بنا .

وفيه دليل على جواز الاخبار بأمر الأمر ولا يلزم ذكر الواسطة يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿أتانى الليلة آت من ربى﴾ ولم يذكر من كان الآتى هل جبريل عليه السلام أو غيره .  
وفيه دليل على تأكيد الركوع قبل الاحرام يؤخذ ذلك من قوله ﴿صل فى هذا الوادى المبارك وقى عمرة فى حجة﴾ فلم يؤمر عليه السلام بالاحرام إلا بعد الركوع وإن كان سيدنا صلى الله عليه وسلم قد سنها قبل فجاء الأمر هنا تأكيداً لما كان هو صلى الله عليه وسلم سنه وعلى القول وهو الأظهر أنه عليه السلام أحرم أولاً مفرداً يجوز فسخ الحج فى العمرة إذا كان هناك عذر يوجب ذلك يؤخذ ذلك من فسخه عليه السلام الحج فى العمرة للعذر الذى قدمنا ذكره . ومنه والله أعلم أجاز العلماء لمن فاته الوقوف بعرفة أن يشاء أن يفسخ احرامه فى عمرة فعل لأنه عذر يوجب له الخيار بما ذكرنا أو يبقى على احرامه الى قابل

﴿حديث الانابة عن الحج﴾

(٧٨)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ أَدْرَكْتُ أَوْ شَيْخًا كَبِيرًا لَا يَثْبُتُ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفَأَحْجُّ عَنْهُ قَالَ نَعَمْ وَذَلِكَ فِي حِجَّةِ الْوِدَاعِ

ظاهره يدل على جواز النيابة فى الحج والكلام عليه من وجوه منها هل هو مطلق فى الفرض النافلة كما يروى عن الشافعى رحمه الله أو فى النفل لا غير ما على ما ذكرته عن أبيها لأنه لا يقدر أن يثبت على الراحلة فالحج ليس بفرض عليه لأن الله عز وجل يقول (من استطاع إليه سبيلاً) وهذا عادم للاستطاعة فلا وجوب عليه ويكون ما فعلته عنه من الحج تطوعاً فإذا بمقتضى الحديث يجوز النيابة فى الحج فى النافلة ولا يجوز فى الفرض . وهنا بحث وهو هل يحمل ذلك الحكم اعنى النيابة فى جميع التطوعات البدنية أم لا . الجمهور على أن لا وما أجاز النيابة فى الحج على خلاف بينهم ممن أجازها هل مطلقاً فى الفرض والنفل أو فى النفل لا غير إلا من أجل هذا الحديث ومن أجل أن معظم ما فيه إنفاق المأيلة وجعل البدن تابعا لها لأن النيابة فى المأيلة جائزة وفى الفرض بلا خلاف وأما



البدنيات فلا إلا خلاف شاذ جاء فيمن مات وعليه صوم واجب هل يصوم عنه وليه أم لا فالجمهور على أن لا يصام عنه وجاء حديث يصوم عنه وليه فعلم على ذلك بعض العلماء ولم يصح عند الجمهور العمل به

وفيه دليل على جواز النيابة في العلم يؤخذ ذلك من سؤال هذه عن ما يلزم أباه .  
وفيه دليل على جواز نيابة المرأة في العلم يؤخذ ذلك من أن النبي عليه السلام لما سأله هذه أجابها ولم ينكر عليها

وفيه دليل على جواز كلام المرأة والأجانب يسمعونها وإن كان كلامها عورة لا يجوز أن يسمعه اجنبي لكن عند الضرورة جائز يؤخذ ذلك من كون ابن عباس روى كلامها وأنه سمعه وهو اجنبي منها لكن من أجل الضرورة لكونه مع النبي صلى الله عليه وسلم وهذه قد سأله فسمع كلامها ويؤخذ منه جواز الجلوس مع الحكام والفقهاء المتقين وإن كان الناس يأتيتهم رجال ونساء يؤخذ ذلك من كون ابن عباس كان مع النبي صلى الله عليه وسلم حين سأله هذه وهو المروى عنه عليه السلام في الأحاديث لأنه لم يكن قط يجلس إلا ويجلس معه الصحابة رضي الله عنهم ومن أجل ذلك تقررت الأحكام ولولم يكن ذلك جائزا وكان يكون من الخاص به لكونه يقرر الأحكام وتنقل عنه لكان يذكر ذلك ويبينه .

وفيه دليل على تصحيح قاعدة الابوة بخلاف ما يقوله بعض أهل التفقه لانهم يقولون محتملة وإطلاقهم هذه الصيغة على هذه الصفة غلط والبحث فيه أن نقول لا يخلو أن نرجع في ذلك إلى مجرد العقل ولا نلاحظ في ذلك أمر الشرع أو ترجع مجموعهما فإن قال القائل أقول بمجرد العقل عند البحث ليتقرر حكم العقل في ذلك على أسلوبه فإن وافق الشرع فحسن وإلا فانا هذا بحث العقل ورجعنا في الأحكام إلى الشرع فانا به مأمورون فيقول لا يخلو أن نقول عن الابوة محتملة بحسب بلوغ الأمر إلى علمنا أو بحسب وقوعها في الوجود فإن قلتم بحسب وصوله إلى علمنا فلا فرق بين الابوة والأمومة لأن الأمومة كذلك أيضاً أما أن تكون بعلم قطعي أو بحسب وقوعها في الوجود فالعلم القطعي مثل أن يرى خارجاً من رحم أمه فهذا هو العلم القطعي وهو معدوم في الابوة أعني القطع بالمعينة وأما الأسباب فتشترط الابوة مع الأمومة في ذلك لأن الأمومة إما أن تكون بدعوى أو بشهادة والابوة تشاركها فيهما وهذا هو الغالب من الناس لأنهم لا يعرفون أبوتهم وأموتهم إلا من طريق الدعوى أو الشهادة فلم يبق في ذلك إلا الرجوع إلى الأمر المنقول منها على طريق أخبار الصادق عليه السلام من نفيها أو صحتها فما جاء من طريق الصادق عليه السلام إثباتها أو نفيها لم يبق في هذه حكم لتلك القاعدة الكلية والتي جاء نفيها مثل

ابن نوح عليه السلام على خلاف فيه لقوله عز وجل (انه ليس من اهلك) ففناه عنه وذكر عن بعض العلماء انه كان ملتقطا عليه لان زوجة نبي بالاجماع أنها ما بغت قط لا مخالف في هذا ولأن سيدنا صلى الله عليه وسلم حين سأل السائل من أبي فقال فلان فنسبه الى غير ابيه وامام ثبت فمثل أولاد يعقوب عليه السلام فقد ثبتوا بنص القرآن وكذلك أولاد ابراهيم عليه السلام وأولاد سيدنا صلى الله عليه وسلم ومثل ابيه هو صلى الله عليه وسلم لقوله عليه السلام: انا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب. وقوله عليه السلام انا ابن الذبيحين. وقوله عليه السلام حين كتب العهد بينه وبين أهل مكة فكتب على رضى الله عنه محمد رسول الله قالوا لو علمنا انه رسول الله لاتبعناه فكتب محمد بن عبد الله وقوله عليه السلام للسائل : ان أبى وأباك فى النار. وقوله عليه السلام : ما استأذنت ربى فى ان أزور قبر أحمى فأذن لى واستأذنته ان أزور أبى فمنعنى. وقوله عليه السلام للعباس ياعم ولأبى طالب ياعم واصفية حين انزل الله عز وجل ( وأنذر عشيرتک الاقربين ) ياصفية عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان العمومة لا تثبت إلا بالأبوة الثابتة فقد رجع قوله عليه السلام هنا تواترا لانه قد قيل فى أقل التواتر أنه يثبت بأقل الجموع ومن أهل العلم من قال انه يحصل بخبر الواحد وهذا أكثر من أقل الجموع والأحاديث فى هذا كثيرة وطرقها مختلفة واما التنزيل قوله عز وجل (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) اى احسبكم والحسب لا يثبت إلا بثبوت الأبوة وقال صلى الله عليه وسلم: إن الله اختار من أولاد آدم ابراهيم عليه السلام واختار من ولدا ابراهيم اسمعيل الى أن قال عليه السلام واختارنى من بنى هاشم. هذا من طريق بحث "جعل ورأينا الشرع قد أثبت هاتين القاعدتين الامومة والابوة وجعل الاحتمال الطارىء على الابوة متعذرا الوصول اليه متعدد فانه عليه السلام جعل فى دعوى الزنا اربعة شهود يروونه كالمروء فى المسكحلة والتلاعن الذى هو مؤكد باللعنة والغضب للحرمة وقال صلى الله عليه وسلم: الولد للفراش وللعاهر الحجر. وأكد سبحانه هذا بأن قسم المواريث على هذه الأصول وقال عز وجل ( آباؤكم وأبناءؤكم لاتدرون أيهم أقرب لكم نفعا) وقال عز وجل ( وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا) وجعل السبب كحكم الأصل المقطوع به لانه اذا دخل الرجل بالمرأة وجاءت منه او من غيره بولد وادعته منه انه لازم له الا ان ينفيه باللعان بشرط مذكور فى بابہ فترجع الآن للجمع بين العقل ومدلوله فى هذه القاعدة هل وافقها الشرع أم خالفها فاما على البحث بحكم وصول العلم اليها فاستوى فيها دليل العقل والشرع من وجه انه ما وصل اليها العلم بالامومة والابوة الا بواسطة السبب وكذلك حكمنا بهما الا فيما ثبت خلافه وكذلك الشرع ما حكم بهما الا بواسطة السبب وهو عقد النكاح ووجوده فاستوى فى ذلك العقل والنقل وأما على البحث من كون ظهوره فى الوجود فلا فائدة فى ذلك الدليل بدليل ان الشيء اذا وقع فى الوجود ولم يتحقق حقيقة كيفيته على الوضع الذى وقع فى الوجود

الا بالواسطة فرجع الأمر الى الواسطة فدار البحث ورجع البحث الاول الذي عليه يقع الحكم فيكون ما قعدوه توقعا خياليا والتوقع الخيالي لا يبنى عليه حكم لأن هذا وإن عاينه احد من الجنس فهو نادر لا يثبت النسب به إلا بواسطة ذلك المشاهد لذلك الأمر ان كان ممن تقبل شهادته ولتعذر ذلك رجع فيه الى قبول امرأتين وشهادتهما لا تقبل في غير هذا ولا يحكم بهما الا مع اليمين فكيف نجعل قاعدة اذا تحققنا البحث فيها من طريق العقل والنقل لانصل الا الى احتمال الامكان بالتحقيق يطرأ عليها بالنسبة الى علمنا ولذلك لم تثبت الشريعة للسببية نسباً مع ابنها وان كانت حاملة له بدعواها ولا الى أب أيضاً الا ببيان من خارج وساوت في ذلك بين الأبوة والأمومة وغيرهما من القرابات ولا سبب يدل عليه مثل الأصل الذي قد دل الشرع عليه بما ربط فيه من العادة والاسباب فالعقل أيضاً قد ترجحت عنده الاسباب فالأصل كما قدمناه فجعل الاحتمال فيه على حد سواء هذا مشكل لا خفاء به ثم كيف يمكن عند من يفرق بين ان الاثنين أكثر من الواحد أن يطرد القاعدة على ضعف الاحتمال فيها كما قدمنا في المسألة وقد جاء فيها دلالة من القرآن أو من السنة أو إجماع هذا حق وجهل إن حسنا الظن ما لم تكن في مسألة تختص بسيدنا صلى الله عليه وسلم فان كانت في مسألة سيدنا صلى الله عليه وسلم فانه من شك في أبوته او نبوته فانه جمع على نفسه أمرين عظيمين أحدهما الرد على الكتاب والسنة المتواترة كما ذكرنا اولاً فوجب بأقل من هذا قتله اجماعاً لا ماروى عن الشافعي وأبي حنيفة قولاً ثانياً انها ردة يجب قتله الا أن يتوب ومثله قول ضعيف عن مالك رحمه الله وليس بمشهور مذهبه ومشهور مذهبه القتل ولا يستتاب وهنا بحث وهو لا يخاو ما نقل من الاجماع أن يكون قبل ما ذكر من الخلاف المتقدم عن ذكر أو يكون الخلاف متقدماً على الاجماع فان كان الخلاف منهم قبل ثم رجعوا الى الاجماع فلا تأثير لذلك الخلاف وتحقيق الاجماع وان كان الخلاف منهم وقع بعد الاجماع لا يعبؤ به والذي نقل الاجماع في قتله جماعة منهم صاحب الاستذكار وصاحب الكافي والتلمساني وابن سبوع وابن رشد وابن أبي زيد وسحنون والليث والقاضي عياض وابن العربي رحمهم الله تعالى وجماعة ممن يقرب من هؤلاء في الشهرة أنسيتهم في الوقت فان شاء الله أذكرهم فان أنسيته فمن وقف على كتابي هذا وذكر منهم أحداً فليحقه وله الأجر لأن ذلك مساعدة في قاعدة شرعية وكذلك نقل الكل انه من قال لفظاً يدل على شيء من التقيص في حقه عليه السلام من أي وجه كان أو ازدراء به او شانه شيئاً ما من أي احتملات والوجوه كان انه يقتل والقتل له على البحث المتقدم والذي أوجب القتل ولم يقل بتوبته اختلف هل هو حد الأدب او كفر فالذي قال حد الأدب فلا تنفع فيه التوبة لانه حق قد وجب واذا وجب الحق فلا فائدة لتوبته والقائل بأنه كفر قال هو كالزندق يقتل ولا يقبل توبته والقولان عند مالك رحمه الله ومن تبعه

واختلفوا أيضا هل يكون قتله كفرا او حدا قولان والاكثر منهم نقلوا الاجماع على انه لا يعذر في ذلك بجمل ولا سكر ولا فلتة لسان ولا سهو ولا غفلة ولا شيء من الاشياء والحكم في ذلك القتل ومن تقدم ذكرهم منهم من نقل مذهب مالك رحمه الله ومشهوره وهو القتل ومنهم من ذكر الاجماع في ذلك غير الخلاف عن الشافعي وأبي حنيفة رحمهما الله وقد استدل على قتله بالكتاب والسنة فبالكتاب قوله عز وجل ( قل أبا الله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم ) وأما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم : من سب نبيا فاقتلوه . وقيل في قتل ابن خطل انما كان قتله من أجل إذايته له صلى الله عليه وسلم لا من أجل الكفر والآثار في مثل هذا كثيرة

واما الوجه الثاني فان الشك في النسب نفى له ومن نفاه عليه السلام من نسبه فقد وجب قتله ولا يمكن أن يدخل فيه الخلاف كما دخل في الوجه قبله لأنه حد قد وجب فان القذف حق تعين فيه الحد بالاجماع ومنهم من نقل الاجماع فيمن قال ان من سب النبي صلى الله عليه وسلم انه لا شيء عليه انه كافر وكذلك الحكم فيمن سب أحدا من الرسل والأنبياء عليهم السلام ثم نرجع الى الحديث . وأما ما احتجت به الشافعية من أنه صلى الله عليه وسلم سمع شخصا يقول لبيك اللهم لبيك عن شبرمة فقال له : أحججت عن نفسك فقال لا قال حج عن نفسك وحينئذ تحج عن شبرمة . فليس فيه دليل على أن الذي حججه عن شبرمة كان فرضا ولا أنه يكون مجزئا عنه عن فرضه بل لو قال عليه السلام اد فرضك وحينئذ تؤدي فرض شبرمة لكان نضا كما زعموا وأما قوله وحينئذ تحج عن شبرمة معناه كما تطوعت عنه بما هو في حقه تطوعا فاذا وقع الاحتمال سقط الدليل وفيه دليل على أن السنة في التلبية تكون جهرا يؤخذ ذلك من كون الرواة رواها صيغة لفظه عليه السلام جهرا وكذلك الخلفاء بعده وبقيت السنة على ذلك الى هلم جرا .

(٧٩) ﴿ حديث ما يلبس المحرم في الحج ﴾

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَلْبَسُ الْقُمُصَ وَلَا الْعَمَائِمَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْبُرَانِسَ وَلَا الْخُفَّافَ إِلَّا أَحَدًا لَا يَجِدُ نَعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسْ خَفَيْنِ وَلْيَقْطَعْهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ وَلَا تَلْبَسُوا مِنَ الثِّيَابِ شَيْئًا مِثْلَ زَعْفَرَانَ أَوْ وَرْسٍ

ظاهره يدل على منع تلك الثياب المذكورة في الحديث ومنع الخفاف اذا جاوزت الكعبين ومنع المزعفر والورس والكلام عليه من وجوه

منها هل المنع مقصور على ما ذكر في الحديث لا غير ام هو تنبيه بالشئ على باقيه فالظاهر أنه ليس مقصورا على ما ذكر لأنه منع من الثياب المتقصر بها القمص والسراويلات والبرانس فهم من هذا على عادتهم في تعدى الأحكام من قوله القمص جميع ما كان مما يشبهه من الأقبية والجباب والقباطي اذا كان محيطا بالبدن من الجهات فيكون من باب التنبيه بالبعض عن الكل الا انه بهذين الشرطين أن يكون محيطا ملبوسا على هذه الصفة المذكورة ولو سمي بأى اسم سمي فان الاسماء في الثياب مختلفة في جميع الآفاق منها ما تعرف باللغة ومنها اصطلاحى بحسب ما جرت عادتهم في ذلك في الآفاق فاعطى بوصف القمص المنع كلها وجدت فيه تلك الصفة واستعمل على تلك العادة فان فعله لعذر أو لغير عذره افتداء والفدية في ذلك ما ذكره أهل الفقه في كتب الفروع ونص الله عز وجل عليه في كتابه بقوله سبحانه (ففدية من صيام أو صدقة أو نسك) فان كان محيطا ولم يلبسه على العادة المعلومة فلا شئ عليه مثال ذلك ان يكون له قميص فيتغطى به بالليل أو بالنهار يرميه على ظهره مثل الحرام أو مثل المئزر فلا شئ عليه وتراه محيطا لأنه لم يلبسه على ما جرت به العادة في ذلك ومنع عليه السلام بقوله ((السراويلات)) كل ما كان يشبه ذلك وهو أن يكون يلبس من المحزم الى اسفل اذا كان محيطا ودار على الألتين والفخذين وان سمي بأى اسم سمي أو كان على أى صفة كان اذا كان محيطا فان كان ليس على ذلك الوجه الذى جرت به العادة بأن يأخذ أحد سراويل ولم يدخل فيه ساقه وشده على وسطه مثل الازرة فلا شئ عليه وان كان محيطا لأنه لم يلبسه على العادة المعروفة في ذلك ومنع عليه السلام بقوله ((البرانس)) كل ما كان يشبه ذلك النوع ان يكون فيه بعض خياطة ويكون يدخل في العنق وان كان بعضه مفتوحا سمي بأى نوع سمي مثل الغفائر والكباب والبلدرانات وما يشبه ذلك النوع اذا لبس على تلك الصفة فاذا أخذ أحد برنسا ورماه على ظهره طاقين غير مفتوح الجناحين او شده على وسطه مثل الازرة فلا شئ عليه لأنه لم يلبسه على العادة الجارية في ذلك ومن هنا اختلف مالك والشافعي رحمهما الله فيمن اخذ برداً له فخللها أو عقد هافقال مالك عليه الدم لأنه مثل المخيط وقال الشافعي لا شئ عليه لأنه ليس مثل مانص عليه في المنع هذا تعليل قولهما وأما الذى جاء عنهما فالمنع عن مالك والجواز عن الشافعي واختلفا أيضا في النسيان والعمد أى من فعل شيئا مما فيه الفداء ناسيا من هذه أو ما أشبهها من اللباس فأما مالك فالعمد عنده في ذلك والنسيان سواء عليه الفدية فيه والشافعي لا يوجبها في النسيان ومنع صلى الله عليه وسلم بقوله ((ولا العمامة)) كل ما جعل في الرأس بخياطة كان أو بغير خياطة لأنه اذا منعنا الذى ليس بمخيط وهى العمامة فمن باب أولى المخيط

ولذلك نص العلماء على أن إحرام الرجل في وجهه ورأسه أى لا يغطيها بشيء فتكون العمامة التنبيه بها من باب الأعلى لأنه أعلى ما يستر به الرأس عند العرب العمامة لبست على أى وجه كان بخلاف البدن لأنه إذا غطى رأسه ولو بخرقة أو بعضه لزمه الفداء لأنه منع كل ما كان بغير خياطة كما قدمناه فهو منع كل سمي الذي جعل على الرأس بأى اسم سمي جعل على أى نوع جعل ومنع عليه السلام بقوله ﴿ ولا الخفاف الا أن لا يجد نعلين فليلبس خفين وليقطعهما أسفل الكعبين ﴾ منع الخفاف وما أشبههما اذا جاوزا الكعبين على أى نوع كان سمي بأى اسم سمي وان المستحب في ذلك النعلان وهما اللذان لا كعب لهما معطوفاً مثل القرق اعنى السرموجة سمي بأى اسم سمي ومنع عليه السلام بقوله ﴿ ولا يلبس من الثياب شيئاً مسه زعفران او ورس ﴾ جميع الطيب لأنه أقل رائحة من الطيب قبل أن يصبغ به فاذا صبغ به كانت رائحته أقل وأقل فهو من باب التنبيه بالأقل على الأعلى فيتحصل من الفقه بالمذلولات التي ذكرنا أن الحاج ممنوع من جميع الطيب والزينة والرفاهية والتنعيم قل ذلك أو كثر الا ما أحكمته السنة في ذلك من لباس الثوب الذي يستر العورة ويبقى البدن من الاذى على ما هو منصوص في كتب الفروع

وهنا بحث وهو أن المتكلم يخاطب السائل بحسب ما يعلم أنه يفهم عنه يؤخذ ذلك من جواب سيدنا صلى الله عليه وسلم الاعرابي بما ذكر في الحديث فلولاً أنه عليه السلام فهم عنه ما بيناه لم يقتنع منه بما في الحديث حتى يبالغ له في البيان . ويترب عليه من الفقه أنه لا يجوز أن ينظر في حديثه صلى الله عليه وسلم ولا في كتاب الله عز وجل الا بما يقتضيه اللسان العربي لا غير ولذلك قال تعالى ( فانما يسرناه بلسانك لعلمهم يتذكرون ) أى يفهمون بما تقتضيه اللغة العربية فيحصل لهم فهم ما أريد منهم فيتذكرون عند ذلك

وفيه دليل على البحث في جزئيات الدين يؤخذ ذلك من سؤال السائل سيدنا صلى الله عليه وسلم عن هذه الجزئيات فجاوبه عليه السلام عليها وجوابه على ذلك يقتضى جوازه

وفيه دليل على جواز السؤال في الدين وان كان الشخص ممن لا يحتاج الى ذلك في الوقت يؤخذ ذلك من سؤال هذا عما يلبسه المحرم وهو في الوقت ليس بمحرم ومن هذا ذكران الشافعي بات عند بعض الأئمة المعاصرين له وكان ذلك الامام الغالب عليه التبعيد وان كان ذلك حال الأئمة أجمعين رضى الله عنهم فبات ذلك العالم قائماً يصلى والشافعي مضطجعا فلما أصبح قالت امرأة ذلك العالم هذا هو الشافعي الذي ثنى عليه بت أنت قائماً تصلى وهو مضطجع لم يتحرك ليلته فذكر ذلك للشافعي فقال له إني جمعت البارحة في فكرى ثمانين مسألة مستنبطة بالدليل والبرهان فقال ذلك السيد لامرأته هذا الذي عبت بالاضطجاع استنبط البارحة ثمانين مسألة مسألة واحدة منها خير من عبادتي كلها فانظر

فضل جميعهم وتناصفهم واحترامهم للعلم رحمهم الله وهو الحق اذا كان لله . وهنا بحث وهو هل هذه الصفات التي كلف الحاج بها من ترك المخيط وترك الطيب وترك الرفاهية هل الحكمة فيها معروفة أو تعبد لا يعقل له معنى فان قلنا تعبدا فلا بحث وان قلنا ان قواعد الشريعة تنبئ على نظر الحكمة فيها وقد أرشد الكتاب العزيز اليها ولولا ما آيات كثيرة اذا نظر فيها لم توجد الحكمة فيها ظاهرة ما قبل ذلك وهو قوله تعالى (فيه آيات بينات) فاذا لا يخص هذا اللفظ بشيء من آياته دون شيء أو يجعله في المحسوس مثل ما قاله بعض الناس من كونها لم يربها مخدوما ولا في رمي الجمار من كونها ترمى في كل عام ولا يوجد لها أثر فنده مما هي البعض وفيها تنبيه لمن ينظر ويتفكر يحدها عديدة وكل يأخذ من عموم هذه الآي بحسب ما يفتح له من الفهم فان الحكمة عجيبة . فمما يظهر بتوفيق الله من الحكمة وجهان أحدهما وهو كونهم يمشون لكشف ما بهم من الأوزار والأثقال ومن يمشي الى مثل هذا الحال فيكون مشيه متذلا خارجا عن حظوظ النفس التي أوقعته في ارتكاب الذنوب لأنه جاء عنه صلى الله عليه وسلم لما قال مولانا جل جلاله للملائكة (إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون) غضب الله عز وجل عليهم فظافوا بالعرش اسبوعا واستغفروا وتابوا فتاب بفضله عليهم ثم قال لهم ابنوا في الأرض بيتا يطوف به المذنبون من بني آدم فأتوب عليهم كما تبت عليكم وأغفر لهم كما غفرت لكم فبنوا البيت فمن يأت بهذه الصفة ينبغي من طريق الحكمة التناسب بين الحال والمقصد اما ترى لما كان الخروج الى العيد الى طلب رحمته عز وجل عقب خروجهم من العبادة المتقدمة وهي الصوم كانت بالطيب وحسن الثياب موافقة للحال وهو حال الاستقامة والامثال لما به أمروا ولما كان الخروج الى الاستسقاء خروجا الى كشف ما نزل من الضر كان الخروج على هيئة تضرع ومسكنة من أجل ما ارتكب من الذنوب لانه جاء ان العبيد اذا اذنبوا منع الله عز وجل عنهم المطر من أجل ذنوبهم فخرجوا في مسكنة وقشف من الحال حتى يكون رفع الأيدي بظهورها الى السماء رهبا من أجل تناسب الحال فكذلك هذا بل يكون هذا أعظم لان الطلب فيه أعظم . وفيه وجه آخر لما كان فيه شبه بالمحشر لأن المحشر يجتمع فيه الناس في يوم واحد من كل الأرض وكما ان المحشر هو مواقف مواقف كذلك هذا مواقيت للجمار ومواقيت للبيت بمنى وبالمزدلفة الى غير ذلك وكما أن الخروج من هذه الدار ومفارقة الأهل والمال وليس له من ذلك كله إلا قدر زاده الى الآخرة من الكفن وما يتجهز به كذلك الحاج مفارقتة للأهل والوطن الذي قد جعل مقرونا بالموت لقوله عز وجل (ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسهم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم) وكذلك ليس له من ماله الا قدر زاده لسفره هذا على



الغالب من عادات الناس والغير يتركه كله وكما له بعد الموت مواقف دون القيامة واهوال يخلص الله منها من يشاء ويهلك فيها من يشاء كذلك طريق الحج مافيه من المكابدة وقد قال الله تعالى (لم تكونوا بالغية الا بشق الأنفس) ومن الناس من يهلك في طريق الحج كما يهلك هناك غير ان بين الهالكين فرقا ما لأن الهلاك هنا يذهب الروح من الجسد وقد تكون فيه سعادته وهناك بكثرة الاهوال وعدم التخلص منها فهو هلاك شقاوة وخسران غير أنه هناك يقفون عراة وقد كانوا يقفون قبل الاسلام عراة الا أنه احكمت السنة هنا نوعا من اللباس من أجل ستر العورة لأن ذلك الهول هناك يمنع ان ينظر أحد عورة أحد وليس هنا مانع من النظر فامر بسترها وهناك لا طيب فيه لأحد وهنا مثله وهناك الامر فيه والحكم لله لا لغيره وذهبت الدعاوى كلها كذلك هنا فيما يرجى من المغفرة لاحيلة في ذلك لأحد الكل مستسلمون ينتظرون ما يحكم الله عز وجل فيهم وقد أخبر عن بعض المباركين انه لما أن حج وفرغ غلبته عيناه فنام فرأى كأن ملكين نزلا من السماء فقال احدهما للآخر كم حج بيت ربنا العام قال له ستمائة الف قال لم قبل منهم قال ستة فاستيقظ مذعورا وقال من لى حتى أكون واحدا من ستة ثم نام ثانيا ثم الثالثة مثل ذلك فرأى الملكين قد نزلا وأعاد السؤال الاول ثم قال له فما فعل ربنا في الباقي قال شفع كل واحد منهم في مائة الف واستيقظ فرحان فجاء الشبه على هذه الحكاية مثل القيامة ناج وضده ومقبول وغيره مقبول ومشفوع فيه وشافع لكن باذنه وفضله وقد يكون للمجموع . ويترب عليه من معرفة الحكمة انه لا ينال الخطير من القرب الا بالخطير من المجاهدات والتعبات لانه لما كان هذا موطننا تغفر فيه الجرائم العظام كما جاء عنه صلى الله عليه وسلم : انه لم ير الشيطان اصغر ولا أحقر من يوم عرفة لما يعاين من تجاوز الله عن الكبائر العظام يحثو التراب على رأسه ويقول قوم قد فتنهم منذ خمسين أو اربعين سنة ثم غفر لهم في ساعة . او كما قال عليه السلام فالوصول الى هذا ليس بالهين بل بالجهد العظيم الا من من الله عليه بالتيسير من طريق الفضل وفيه تنبيه على أن يتذكر به ذلك الموقف الذى يشبهه فيكون سببا لصدق اللجأ الى المولى الكريم وكثرة الرغبة اليه وإظهار الافتقار الذى به يرجى الخير كله لقوله تعالى ( أمن يحيب المضطر اذا دعاه ) وهو سبحانه لا يخلف الميعاد جعلنا الله ممن من عليه بفضله بلا محنة لارب سواه

## (٨٠) (حديث جواز الشرب من السقاية)

عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ إِلَى السَّقَايَةِ فَاسْتَسْقَى فَقَالَ  
 الْعَبَّاسُ يَا فَضْلُ أَذْهَبَ إِلَى أُمِّكَ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرَابٍ مِنْ عِنْدِهَا فَقَالَ اسْقِنِي  
 فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُمْ يَجْعَلُونَ أَيْدِيَهُمْ فِيهِ قَالَ اسْقِنِي فَشَرِبَ مِنْهُ ثُمَّ أَتَى زَمْزَمَ وَهُمْ يَسْقُونَ وَيَعْمَلُونَ  
 فِيهَا فَقَالَ أَعْمَلُوا فَأَنْتُمْ عَلَى عَمَلٍ صَالِحٍ ثُمَّ قَالَ لَوْلَا أَنْ تُغْلَبُوا لَنَزَلْتُ حَتَّى أَضَعُ الْجَبَلَ عَلَى هَذِهِ  
 يَغْنَى عَاتِقُهُ وَأَشَارَ إِلَى عَاتِقِهِ

قوله إن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء إلى السقاية الحديث ظاهر الحديث يدل على طهارة  
 الماء المستعمل وهو مذهب مالك رحمه الله ويدل على طهارة المؤمنين ومدح أفعال البر للذين  
 يفعلونها فأما طهارة المؤمنين والماء فلكون النبي صلى الله عليه وسلم شرب من السقاية بعد أن أخبر أن  
 الناس يضعون فيها أيديهم وإن كان وقوع النجاسة تنطرق بالاحتمال لبعضهم هل يعلم منه أو بغير  
 علم فبين صلى الله عليه وسلم بشره أن الممكن في هذا الموطن وما أشبهه من المياه وما يمكن أن يكون  
 قد خالطها من طريق الاحتمال لا يلتفت إليه وإنما يعمل على ما تحقق من ذلك وإن الأصل البراءة  
 فيعمل عليه وإن الماء طاهر في ذاته كما جاء في أثر بضاعة الذي كان يرمى فيه خرق الحيض وكان  
 مستقذرا في الظاهر فسئل عنه عليه السلام فقال : خلق الله الماء طهورا لا ينجسه شيء إلا ما غير  
 طعمه أو لونه فطرد القاعدة وألزمها استصحاب الحكم وعلى هذا أجاز الفقهاء الوضوء من الجواني  
 التي على الطرق والدواب تشرب منها ويخالطها ما في أنوفها من القذر إلى غير ذلك مما في أيدي  
 الناس وأرجلهم من الغبار واحتمال النجاسة أن تكون حلت فيه

وفيه دليل على طلب شرب الماء وإن كان في الحضر وليس كغيره وقد ذكر ذلك بعض الفقهاء  
 وفيه دليل على أن ما جعل في السبيل ولم يسم بصدقة أنه حلال للغني والفقير وليس بصدقة ولا يتعين  
 على أحد فيه منه يؤخذ ذلك من أن النبي صلى الله عليه وسلم شرب من عمل هؤلاء أهل السقاية وهم  
 الكل خرجوا عنه لله فلو كان يجري مجرى الصدقة لما شربه هو صلى الله عليه وسلم فإن الصدقة  
 عليه حرام وكذلك لو كان فيه مكروه ما فعله صلى الله عليه وسلم يؤخذ ذلك من كونه عليه السلام  
 جاء بنفسه المكرمة إلى السقاية فاستسقى

وفيه دليل على جواز جواب السائل بأعلى مما طلبه على ما يراه المطلوب له يؤخذ ذلك من

قول العباس بدلا من أن يعطى قال للفضل اذهب الى أمك فات رسول الله صلى الله عليه وسلم بشراب

وفيه دليل على جواز ذكر النساء بمحضر أهل الفضل وجمع الناس وليس في ذلك مكروه يؤخذ ذلك من قوله اذهب الى أمك بمحضرة النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه ولم يعتب عليه النبي صلى الله عليه وسلم وما قال له في ذلك شيئا وجرت عادة بعض الناس اليوم اذا ذكروا النساء ذكروا بعد ذلك حاشاك وجعلوها من الأدب بل هي من البدع

وفيه دليل على حواز تبريد الماء يؤخذ ذلك من قوله اذهب الى أمك فأت بشراب لأن ماء الحجاز اذا عذب برد وطاب فلو لم يكن جائزا ما فعله العباس ولا سكنت له النبي صلى الله عليه وسلم حين سمعه ويؤخذ منه ان الذي يقصد وجها ما في حاجته ليس يجب عليه بيانها يؤخذ ذلك من أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمنعه من قبول ما أمر العباس به ابنه من اتيانه بالماء الا ما قصد هو صلى الله عليه وسلم من تقعيد قاعدة شرعية كما قدمنا ذكرها من طهارة الماء المستعمل وغيرها وزيادة على ذلك رفع التكليف وهي طريقته عليه السلام لقول عائشة رضى الله عنها ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثما

وفيه دليل لأهل الصوفة الذين يقولون بترك التكليف

وفيه دليل على أنه اذا اجتمع حظ النفس وأمرها في الدين ولو كان مندوبا قدم الدين يؤخذ ذلك من أن شرب الماء البارد فيه راحة للنفس والشرب من السقاية فيه من الفوائد الدينية ما ذكرناه فأثر هو صلى الله عليه وسلم ما هو للدين على ما هو للنفس وقد نص عليه السلام على ذلك فقال: أنتم في زمان يقدمون أعمالهم قبل أهوائهم ويأتى زمان يبدون أهواءهم قبل أعمالهم. وما قلنا إنه من قصد مقصداً في فعله لا يلزمه ذلك بمقتضى ما قدمناه هل يعارضنا قوله عليه السلام حين صلى بوضوء واحد الظهر والعصر (١) ولم تكن عادته عليه السلام قبل الا الوضوء لكل صلاة فذكره عمر رضى الله عنه فقال عليه السلام عمداً فعلته يا عمر. فالجواب عن الفرق بين المسألتين ان تلك كانت له عادة فذكره عمر من أجل احتمال النسيان فحيث ذكره عليه السلام لرفع الاشكال وهنا لم تكن عادة متقدمة يقع من أجلها إشكال ففعل ولم يقل لعله ان فعله في التعليم أبلغ واثبت

وفيه دليل على أن المرأة هي المتصرفه فيما في البيت يؤخذ ذلك من قول العباس (( اذهب الى أمك ))

(١) هكذا قال الشارح رحمه الله تعالى. والذي في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصلوات يوم الفتح بوضوء واحد ومسح على خفيه فقال عمر لقد صنعت اليوم شيئا لم تكن تصنعه فقال عليه السلام عمداً صنعته يا عمر رواه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائي

فلو لم يكن الحكم والتصريف لها لقال له اذهب أنت الى الموضع الفلاني أو الى الشخص الفلاني الذي كان يكون له التصرف ويؤخذ منه النذب الى مشاركة الأهل في المعروف يؤخذ ذلك من قوله لابنه ﴿ اذهب الى أمك فأت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشراب ﴾ لكي يخبرها فيحصل لها نية في تحسين الشراب وتنظيف الاناء فيكون لها في ذلك أجر وسرور .

وفيه من الأدب أن يكفى عن الشخص بأعلى أسمائه يؤخذ ذلك من قوله أنت رسول الله لأنه أعلى أسمائه عليه السلام ولم يقل ابن أخى ولا غير ذلك

وفيه دليل على أن الاختصار في الجواب والسؤال اذا فهم المقصود هو الأولى يؤخذ ذلك من قوله حين ذكره أنهم يجعلون أيديهم فيه أسقنى ولم يزد على ذلك شيئا

وفيه دليل على أن من السنة الانصراف عند الفراغ من الشرب أو الأكل يؤخذ ذلك من قوله ﴿ فشرب معه ثم أتى زمزم ﴾ أى تحول بعد شربه منه الى أن مشى الى زمزم ومن المعروف إتباع المعروف بالمعروف لأنه عليه السلام مشى من هنا بعد ما قعد أحكاما كما ذكرنا الى موضع آخروان كان الحكم فيهما سواء لأن هؤلاء يسقون فيكون مشيه عليه السلام هؤلاء الآخرين لادخال السرور عليهم لأنه عليه السلام لو لم يمش هؤلاء لبقيت قلوبهم منكسرة وكان الناس أيضا يفضلون السقاية على زمزم يقولون النبي صلى الله عليه وسلم أتى السقاية ولم يأت زمزم فجاء مشيه عليه السلام الى هؤلاء معروفاننا وقوله فقال: اعملوا فانكم على عمل صالح . يؤخذ منه ندب العمل لأهله اذا كانوا يعملون كما قدمنا أولا .

وفيه من الفائدة أنه تنشيط للعامل على عمله وترغيب له فيه وقد قال عز وجل ( وتعاونوا على البر والتقوى ) بخلاف مدح الشخص لقوله عليه السلام: قطعتم ظهر الرجل لأن مدح الذات قد يحصل منه العجب وهو سم قاتل . ومدح العمل ليس فيه ذلك بل هو كما ذكرناه ترغيب فيه . مثال ذلك اذا رأيت شخصا يصوم تذكر له ما جاء في الصوم أو يجاهد تذكر ما جاء في الجهاد فذلك تقوية له على ما هو بسبيله . وقوله ﴿ على عمل صالح ﴾ أى تثابون عليه لأن الأعمال الصالحات فائدتها ما يترتب عليها من الثواب .

وفيه جواز ترك العمل ما لم يكن فرضا لما يترتب عليه من منع توفيته أو مكروهه يقع من أجله يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿ لو لأن تغلبوا انزلت حتى أضع الحبل على هذه ﴾ فبين عليه السلام أنه مأمونه من الفعل الا أنهم يغلبون عليه حتى لا يتركونه يحصل بقصده وقد يحصل لبعضهم من الازدحام عليه من أجل ما يرغبون فيه أذى

وفيه دليل على طلب التبرك بالمباركين يؤخذ ذلك من أنهم لم يكونوا يأخذون الحبل معه عليه

السلام الا انهم يرغبون في البركة التي تحصل لهم من اجتماعهم معه عليه السلام في جبل واحد فانه يرجي من الكريم اذا قبل عمل من له عنده حرمة لا يترك من كان معه فيه مشاركا كيف وقد قيل: هم القوم لا يشقى جلسهم فهذا بالمجالسة فكيف بالمشاركة (ويترتب) على هذا بحث ينص على مخالطة هل الفضل في كل الأحوال رجاء الفضل من فضائلهم لأنهم ماجعوا الا رحمة فينبغي أن نغتنم تلك الرحمة من واهبها ولذلك فاق أهل الصوفة الناس في هذا التحسن ظن بعضهم ببعض . وقد دخلت قرية بالأندلس تسمى بلفيق وكانت موطن الشيخ المبارك أبي إسحق نفع الله به وبأمثاله فلا تمشى فيها تسئل أحدا منهم عن أحد أين هو الا أن يكون جوابه عن ذلك الشخص سيدي فلانا نفع الله به في الموضع الفلاني هذا في غيبة الشخص وأما بحضرته فلا يزيد أحد منهم لاحد على السلام الشرعي شيئا وان ناداه ناداه باسمه لا يزيد عليه شيئا هكذا رأيتهم مدة ما كنت معهم لم يتغير واعنه وفيه دليل على الكلام بالإشارة وليس من العي يؤخذ ذلك من قوله (على هذه وأشار الى عاتقه) وفيه دليل على أن إشارة ذي الفضل ليس فيها اعتراض عليهم ولا تنقص بهم ولا خلل في منزلتهم يؤخذ ذلك من إشارته عليه السلام إلى عاتقه

وفيه دليل على أن الحكم للمعاني لا لظاهر الألفاظ يؤخذ ذلك من أن إشارته عليه السلام اما باشر بظاهرها الثوب الذي على العاتق والمعنى العاتق الذي تحته

وفيه دليل لأهل الاشارات وان الابلاغ فيها فيما خفي ورق يؤخذ ذلك من فعله عليه السلام ماتقدم ذكره من الإشارة للعاتق والمقصود تلك النفس المباركة . وهنا بحث وهو لم قال لأهل زمزم: اعملوا فانكم على عمل صالح . وقال في الصلاة: أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته الا المكتوبة . فوجه الفقه في ذلك أنه ما كان من النوافل من جميع الخير يمكن فيها الاخفاء والظهار فلا خفاء أفضل وما كان منها لا يمكن بالوضع إخفاؤه كمثل السقاية وتدريس العلم والجهاد وما أشبه ذلك فالأفضلية فيه بتعدى النية فيه لقوله عليه السلام أوقع الله أجره على قدر نيته ومن أجل هذا الشأن فضل أهل السلوك غيرهم لانهم ناظرون أبدا في ترفيع أعمالهم إما بالنية أو بالقبول أو بالفعل أو بالزمان أو بالمكان أو بالمجموع ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: كفى بالعبادة شغلا . لأن صاحب هذا الشأن مثل تاجر الدنيا على معظم مامعه من المال لا يزال في تنميته بجميع وجوه التنمية فكذلك أهل المعاملات مع مولا هم ليس لهم شغل ولا قرة عين الا فيما فيه رضاه عز وجل . ولبعضهم ان العين اذا لم تر كم لم تر شيئا يسرها ، واذا أبصرتكم لم تر شيئا يسوؤها ، فبجلي جلالكم جبر كسرهما ، كجبر غيث السماء في جذب أرضها ، فبحرمة ماتعلون من ضعفها ، فلفظكم جبر لرهف حالها

(٨١) ﴿حديث تقديم صلاة الفجر بالمزدلفة يوم النحر﴾

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةً بَعْدَ مِيقَاتِهَا إِلَّا صَلَاتَيْنِ جُمِعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَّى الْفَجْرَ قَبْلَ مِيقَاتِهَا وَذَلِكَ فِي الْحَجِّ ظَاهِرُهُ يَدُلُّ عَلَى إِيقَاعِ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ فِي غَيْرِ وَقْتِهِمَا وَلَيْسَ عَلَى ظَاهِرِهِ بَدِيلٌ أَنْ أَوْقَاتِ الصَّلَوَاتِ قَدْ حَدَّاهَا جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ مَا بَيْنَ هَذَيْنِ وَقْتٍ وَلَمْ يَكُنْ لَهَا كَانَتْ عَادَتُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ مَا يَصِلُهَا إِلَّا بَعْدَ الْفَجْرِ بِهَيْئَةٍ كَمَا جَاءَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَصِلُهَا بِغُلَسٍ وَالْغُلَسُ بَقِيَّةُ مِنْ ظِلَّةِ اللَّيْلِ وَفِي الْمَزْدَلْفَةِ عِنْدَ أَوَّلِ انْشِقَاقِ الْفَجْرِ فَخَرَجَهَا يَعْنِي وَقُوعَ الصَّلَاةِ نَفْسَهَا عَنِ الْوَقْتِ الَّذِي كَانَ يُوْقَعُهَا فِيهِ كَمَا تَقْدُمُ وَلِذَلِكَ ذَكَرْنَاهُ حِجَّتِ مَيِّمُونَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ وَفَاتِهِ مَعَ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ فِي الصُّبْحِ مِنْ لَيْلَةِ الْمَزْدَلْفَةِ عِنْدَ أَوَّلِ انْشِقَاقِ الْفَجْرِ قَالَتْ إِنْ كَانَ عُثْمَانُ مُوَافِقَ السَّنَةِ فَتُصَلِّي الْآنَ فَلَمْ تَتِمَّ الْكَلَامُ إِلَّا وَالْمَوْزَنُ يَقِيمُ الصَّلَاةَ وَأَمَّا صَلَاةُ الْمَغْرِبِ فَكَانَتْ عَادَتُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَصِلُهَا أَوَّلَ الْوَقْتِ وَكَذَلِكَ صَلَّاهَا جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْيَوْمَيْنِ وَكَانَتْ عَادَتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّفَرِ إِذَا جَدَّ بِهِ السَّيْرُ جَمَعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ الْمُشْتَرَكَيْنِ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَكَانَتْ سُنَّتُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْجَمْعِ لَوْ كَانَ رَحِيلُهُ قَبْلَ وَقْتِ الْأُولَى أَخْرَاهَا حَتَّى يَصِلُهَا مَعَ الْآخِرَى وَإِنْ كَانَ رَحِيلُهُ بَعْدَ دُخُولِ وَقْتِ الْأُولَى صَلَّاهُمَا مَعَ أَوَّلِ وَقْتِ الْأُولَى فَجَاءَ عِنْدَ نَفْوَرِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ عِرْقَةٍ بَعْدَ دُخُولِ الْوَقْتِ فَغَفَرَ بِالنَّاسِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ أَسَامَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الصَّلَاةُ يَارَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ لَهُ الصَّلَاةُ أَمَامَكَ يَعْنِي وَقْتُ وَقُوعِهَا مَوْضِعُهُ أَمَامَكَ حَتَّى وَصَلَ الْمَزْدَلْفَةَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ وَالرَّوْحَلَ قَائِمَةً ثُمَّ حَطَّ الرِّحَالَ وَصَلَّاهُ الْعِشَاءَ فَجَاءَ فِي هَذِهِ الصَّلَاةِ تَغْيِيرٌ إِنْ مَا كَانَتْ عَادَتُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ يَصَلِّي إِذَا جُمِعَ فِي السَّفَرِ وَقَدْ دَخَلَ وَقْتُ الْأُولَى الصَّلَاتَيْنِ مَعًا كَمَا ذَكَرْنَا فَصَدَّقَ مَا قَالَهُ الرَّائِي لِأَنَّهُ صَلَّاهَا فِي غَيْرِ وَقْتِهَا وَزِيَادَةً عَلَى غَيْرِ الصِّفَةِ الْمَعْبُودَةِ كَمَا ذَكَرْنَا .

وَدُنَا بِحُثِّ وَهُوَ هَلْ هَذِهِ الصِّفَةُ الَّتِي جَعَلَهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ تَعْبُدُ لَا تَعْقِلُ مَا حَكَمْتَهُ أَوَّالُ الْحِكْمَةِ فِيهِ مَعْقُولَةٌ فَالْجَوَابُ أَنَّ الْحِكْمَةَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ مَعْقُولَةٌ لِأَنَّا إِذَا عَلِمْنَا مَا الْحِكْمَةُ فِي كَوْنِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَجْمَعُ إِذَا جَدَّ بِهِ السَّيْرُ عَلِمْنَا مَا الْحِكْمَةُ هُنَا وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَكُنْ يَجْمَعُ إِلَّا إِذَا جَدَّ بِهِ السَّيْرُ لِأَمْرِ يَخَافُ فَوَاتِهِ فَهُوَ مِنْ قَبِيلِ الرِّفْقِ بِأَمْتِهِ وَلَوْ جَهِدَ آخِرُ وَهُوَ مِنْ أَجْلِ جَمْعِيَةِ الْبَاطِنِ فِي الصَّلَاةِ لِأَنَّهُ مَنْ يَكُونُ قَلْبُهُ مُتَعَلِّقًا بِأَمْرِ يَفُوتُهُ قَلُّ مَا يَكُونُ مَعَ ذَلِكَ حُضُورُ هَذَا فِي حَقِّ غَيْرِهِ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيمَا يَخْصُهُ إِذْ عِنْدَ رُؤْيَا تِلْكَ الْآيَاتِ الْعِظَامِ فِي عَالَمِ الْمَلَائِكَةِ الْأَعْلَى كَانَ

كما أخبر الله عز وجل عنه بقوله (ما زاغ البصر وما طغى) فكيف هنا فنجد في هذا الموطن اذا تأملناه التشويش بالنسبة للغير اكثر لكثرة الناس وما هم فيه من الدهشة وفيه أيضا استدراك امر يخاف فواته وهو تمام هذا الركن العظيم الذى مدار الحج كله عليه لقوله عليه السلام : الحج عرفة. اى معظم الحج عرفة وباقي الليلة له فلا يتم المقصود فيه بتمامه الا بالخروج من محله وبقعة فتسكن النفس عند فوزها بهذا الخير العظيم وتستقبل ذلك الركن الذى يليه وهو المبيت بالمزدلفة لعبادتين وهما اداء فرضين في وقت واحد وتوسعه أيضا كما قلنا في الجمع بين الصلاتين عند جد السير لكون الناس في ذلك الوقت قد تتعذر عليهم الطهارة أيضا الى غير ذلك من الضرورات وكان عليه السلام بالمؤمنين رحيمًا وتأمل ذلك المعنى الذى أشرنا اليه تجده لأنه ترفيع أيضا للركن الذى يلي عرفة وهى المزدلفة لكونه أول عمل يعمل فيها صلاة المغرب قبل حط الرواحل ليكون استفتاح الشغل بها عبادة كبرى وهى أداء صلاة المغرب وقد جاء في فضلها ما جاء

وفيه دليل على اشتراك وقت المغرب مع العشاء

وفيه دليل على ما يقوله العلماء ان القاعدة الشرعية اذا جاء ما يعارضها يتأول يؤخذ ذلك من أن الصحابي رضى الله عنه لما قد ثبتت اوقات الصلوات ولا يدخلها نسخ بعد وفاته صلى الله عليه وسلم اطلق اللفظ بان قال (صلى الصلاة بغير وقتها) لعلمه بان القاعدة لا يدخلها نسخ فلا يقع اشكال على احد باطلاق لفظه

وفيه دليل على أن من دام على شيء عرف به وان خالفه يجوز الاخبار عنه انه قد خرج عما كان عليه وان كانت اللغة أو الشريعة لم تخرجه عن ذلك بمدلولاتها يؤخذ ذلك من كون النبي صلى الله عليه وسلم كانت له عادة في صلاة الصبح لم يكن يخرج عنها وكذلك في الجمع في السفر فلما خرج هناك عن تينك العادتين كما ذكرنا وان كان دلالة الشرع لم تخرجه حقيقة عنها أطلق الصحابي رضى الله عنه أنه صلاها في غير وقتها

وفيه دليل على جواز الاخبار باللفظ المحتمل ولا يبين ماذا أراد منها بصيغة ما يؤخذ ذلك من قول الصحابي رضى الله عنه صلاها بغير وقتها وهو لفظ محتمل أن يريد وقتها المفروض لها أو وقتها على جرى العادة في إيقاعها ولم يأت في اللفظ بما يدل على واحد منها

وفيه دليل على أن ثبوت العمل يستغنى به عن تشخيص المحتمل يؤخذ ذلك من أنه لما كان فعله صلى الله عليه وسلم في الحج معروفًا عندهم وعلمته لا تخفى عليهم أجمل لهم اللفظ بقوله صلى الصلاة لغير ميقاتها

وفيه دليل على أن من الدين ذكر الحكم في الدين والتحدث به وان كان شائعا بحيث لا يخفى.



يؤخذ ذلك من كون هذه الصلاة عن سيدنا صلى الله عليه وسلم مشهورة والعمل عليها لم ينقطع الى هلم جرا وعبد الله بن مسعود يتحدث فيها . وقد كنت لقيت بعض السادة في العلم والعمل فاذا اجتمعهم يوما ما عند بعضهم لم يكن حديثهم الا في مسائل الدين وليست بالغوامض أو في أحوال القوم ليس الا ومثل ذلك كان المروى عن الصحابة والسلف رضى الله عنهم أنهم اذا تلاقوا يقولون تعال تؤمن أى نتحدث في مسائل الايمان لأن كل شئ اذا كثر الكلام فيه قد يحصل فيه ملل في بعض الاوقات أو ضيق صدر في وقت ما الا الكلام في الايمان وفروعه وأحوال أهله فان ذلك عند أهل التحقيق يزيد به إيمانهم مثل العلم اذا أنفق منه زاد وغيره اذا أنفق منه نقص فعليك برأس مال اذا أنفقت منه زادك ونمى وترفه به غيرك واستغنى ولم ينقصك شيئا ولذلك قال بعض الحكماء أعطية العالم ربانية يعطيك الشئ برمته ولا ينقص مما عنده شئ . لأنه اذا علمك العلم قد حصل عندك جميع ما كان يعرفه ولم ينقص له مما عنده شئ بل زاده تجديد آفان ذكر العلم زيادة تنبيه له مع زيادة الأجر الذى هو خير من الكل

وفيه من الفقه أن روايته وان كان العمل ثابتا ظاهرا قطع الحجة الخصم وثبت اذا أن ذلك كان حكم الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فنقل العدل عن العدل فلا لم يكن هذا الامام يتحدث بهذا الحديث وان كان العمل باقيا عليه من أى طريق كننا نحن نقطع بان هذه هى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم للخصم اذا جاءه أو للنفس اذا أرادت الوقوف على حقيقة دينها وقد قال في الدين فكن مجتهدا ولا تأخذه الا من أصل كتاب الله وسنته صلى الله عليه وسلم واجماع ونقل عن عدل وقباس ان عرفت شرطه وخامس ليس طريقه بالعدل

(٨٢) ﴿ حديث الصدقة بجلال البدن التي تنحر وجلودها ﴾

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَرَّمَهُ اللَّهُ وَجْهَهُ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَتَصَدَّقَ بِجَلَالِ الْبَدَنِ الَّتِي تُنَحَرُ وَبِجُلُودِهَا

ظاهره يدل على الأمر بالصدقة بجلود البدن وجلالها والكلام عليه من وجوه

منها هل الامر هنا على الندب أو على الوجوب ؟ وما الفائدة في إخبار الامام بذلك ؟ وما الحكمة بان خص النبي صلى الله عليه وسلم بذلك عليا رضى الله عنه ؟

فأما الجواب عن الأمر فهو على الندب لو جهين أحدهما ان الصدقة من الهدى وانما هى على طريق الندب بتقرير ذلك من السنة فلا تكون صدقة الجلال أعلى منها ولو جه آخر ان جعل الجلال التي تكسى بها البدن ليست مثل الجلود فان الجلود حكمها مثل حكم البدن فن وجوب أو ندب اذا كانت واجبة أو ندبا على أحد الاحتمالات فليس الجلود تختص بحكم وحدها دون اللحم فان كانت البدنة بما لا يجوز

لصاحبها الأكل منها فلا يجوز له بيعها أعنى الجلود ولا الاتفاف بها والذي لا يجوز لصاحبها أن يأكل منها أربعة نذر المساكين وهدى التطوع اذا عطب قبل محله وفداء الصيد وفدية الأذى ويأكل مما سوى ذلك فجلود هذه الأربعة مثل لحومها ولم يرو عن أحدهم السلف فيما أعلم وجوب الصدقة تجليلها ولا وجوب تجليلها لأنهم قد نصوا على أن من صبح الشعائر تجليل البدن وتحسين الجلال وتعظيم الشعائر من المندوب وإن كانت البدن ماعدا هذه الأربعة المذكورة فالتصدق منها من المندوب أيضا فاعظم ما تكون الجلود والجلال فيما عدا الأربعة المتقدم ذكرها أن يكون حكمها حكم اللحم فتكون ندبا لا وجوبا ولا نقول لعلها كانت من الواجب الذي لا يؤكل منها فيكون هذا تنبيها بأن يلحق الجلود والجلال باللحم لأنه اذا أطلق لفظ البدن دون تقييد فانما يحمل على ما هو الغالب فيها وهو الذي هو على طريق التطوع لأنه الأصل في ذلك الاسم لكونه قد جاء عن سيدنا صلى الله عليه وسلم حين نحر مائة بدنة انه أخذ من كل واحدة بضعة وجعلت في قدر وشرب عليه السلام من مرقها وأكل منها فهذا الأصل وما كان من غيره فلا بد من أن يحل بصفته الزائدة لاختلاف الحكم في ذلك وليس على رضى الله عنه من جهل مثل هذا فنجعلها محتملة ولتسوية النبي عليه السلام بين الجلود والجلال دل على نديته لأنه لا يساوى بين واجب ومندوب في الحكم وهذه حجة الامام مالك رحمه الله في أن النكاح ليس بواجب لأن الله جل جلاله خير بين الزواج وملك اليمين والوطء بملك اليمين بالاجماع مباح فلم يكن الله عز وجل يخير بين واجب ومباح وعلى هذا يكون ما سوى بينه وبين ملك اليمين مثل ملك اليمين اذ ليس النكاح به بواجب فكذلك يكون ما سوى بينهما هنا فلم يبق الا أن يكون ندبا وفي أمره عليه السلام عليا بذلك دليل على جواز النيابة في إخراج الصدقة وأما ما هي الفائدة في ذكر الامام ذلك فهي ما تقدم الكلام عليه وزيادة على ذلك لأن الصحابة رضى الله عنهم كانوا يفرحون ويفتخرون بما يخص النبي صلى الله عليه وسلم به واحدا منهم دون غيره أو أى شيء كان منه عليه السلام في حق أحدهم ألا ترى أن أحب الأسماء لعلى رضى الله عنه أبو تراب لأن النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي كناه به وثبتت في الحكم كأنه يقول هذا ليس بالمنقول أنا الذي سمعت هذا الحكم وتلقيت هذا الأمر بنفسى وأما هل ذلك خاص بالبدن أو ذلك في جميع القربات بدنا كانت أو أضحى فاذا فهمنا الأمر أنه على الندب أعنى على الجلود فتعدية الحكم أولى لأنه ندب الى خير ولان الضعفاء أيضا يحتاجون الى ذلك بزيادة فيكون الندب يتأكد فيه أما في الحال من أجل أن العراء غالب على الضعفاء وعلّة البرد أكيدة وكذلك في جلود البدن من أجل ما ينتقلون بها وهذا عندهم قليل وهو بما اليه ضروراتهم أكيدة لاسيما بأرض الحجاز لتوعر أرضها وحرها وأما ماله صوف أيضا من جلود الأضاحى فمن علّة البرد أيضا فالندب بما في الكل أولى

وأما ما للحكمة في كون النبي صلى الله عليه وسلم خص علياً رضي الله عنه بذلك فلزيادة العلم الذي خص به علي وإن كان الخلفاء رضي الله عنهم كلهم علماء لكن كان لعلي رضي الله عنه في هذا الوجه من وجوه الخير زيادة لقوله صلى الله عليه وسلم: أنا مدينة العلم وعلي بابها. ولكونه هو الذي خصه عليه السلام بالنيابة بنحرها عنه.

ويترتب عليه من الفقه أن المندوب في النيابة في النسك والصدقة أن يكون النائب فيها عالماً لأنه من تمام القرية وفيه أيضاً وجه آخر أن المستحب بالمعروف الذي ليس بواجب أن يؤثر به الاقرب من القرابة لأن علياً رضي الله عنه كان أقرب إلى النبي صلى الله عليه وسلم من غيره لأنه ابن عمه وصهره ولأن نيابته عليه السلام في النحر لما ذكرنا قبل وإدخال السرور عليه بذلك ولو أمر غيره بالتصرف في الصدقة لكان محتملاً لتغيير خاطره وأمره عليه السلام له بالتصدق عنه ادخال سرور وجبر قلب.

وفيه وجه من حسن الصحبة أنه إذا بدأ شخص أمراً فمن حسن الصحبة أن يكون هو الذي يتم بقايا وجوه تصرفاته فلما كان علي رضي الله عنه هو الذي وجهه النبي عليه السلام إلى اليمين لأن يأتيه بالبدن فكان من طريق حسن الصحبة أن يكون هو الذي ينوب عنه فيما بقي للنحر منها وفي التصديق عنه فاستنابه لحسن الصحبة ومن أحسن صحبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه دليل على التحديث بما فتح الله به على العبد من أمور خير الآخرة إذا لم يكن مما هو كسباً له لأن الذي هو كسب له هو من باب التزكية والله عز وجل يقول (فلا تزكوا أنفسكم) والذي هو من قبيل فتح الله تعالى إذا سلمت النية فيه من طلب الرفعة يكون من قبيل الشكر لأنه قد قال صلى الله عليه وسلم: التحديث بالنعم شكر. وقد قال الله تعالى (لئن شكرتم لأزيدنكم) يؤخذ ذلك من ذكر علي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره بالصدقة فيكون إعلان القول منه بأنه بأمر النبي صلى الله عليه وسلم تبرئاً من الدعوى والتزكية مثل أن يرى إنسان يتصدق بصدقة واجبة فيقول هي واجبة أي لا تمدحوني عليها لأن الصحابة والصدر الأول رضوان الله عليهم لم يكن عندهم في إعطاء الواجبات مدحاً بينهم لأنهم من اللازم وما هو واجب فتساوى الناس كلهم فيه. ولذلك يروى عن بعض المتعبدين أنه قال لا جزى الله تراك الصلاة خيراً رأونا تؤدي الصلاة قالوا عنا قال عباد. والصحابة رضي الله عنهم بذكرهم لما خصهم الله عز وجل به أو نبه عليه السلام هو على طريق الاستبشار وشكر النعمة وتبرئ من دعوى العمل ليس كمثل بعض الناس في الوقت الذي لا يكمل الواجب الذي عليه ويجب أن يلحق بالمباركين كما قال جل جلاله (ويحبون أن يحمداً بما لم يفعلوا)

وفيه دليل لأهل الصوفة الذين يقولون يندب أهل هذا الشأن أن يتحدثوا بما فتح الله عليهم بين إخوانهم بشرط أن لا يكون بينهم أجنبي لأنه مما يتقوى به إيمانهم وقوة الايمان وزيادة في القرية الى الله عز وجل

وفيه أيضا عون على النفس لاسيما في زمان قل فيه الصدق في هذه الطريقة حتى انه عند بعض من يعرف شروطها أنه شيء طوى بساطه فيكون سببا لكسله عن الترقى وقد أخبرني بعض من كان له تعلق بالطريق ثم فتر عن عمله فلما رأى من بعض من كان في زمانه شيئا من أحوال القوم وانه لما أبصر ذلك رجع للمجاهدة والخدمة وفتح عليه في أقرب زمان فقال لي والله وهو الخالف ماكان كسلى على الخدمة الا لكوني لم أرفى نفسى شيئا ولم ألق أحدا رأيت منه شيئا مما رأيت في كتب القوم فقلت هذا شيء طوى بساطه فمالى وللتعب فلما أبصرت من فلان شيئا مما رأيت في كتب القوم أيقنت أن الطريق باقية وانما السالكون قلوا فأخذت في الخدمة فجاء من امرى ماترى فذلك فائدة التحدث بها وفي ذلك قيل: اذا كنت في حالك صادقا فنطقك أو سكوتك مان رآك فلاح

﴿ الْبَخَارِيُّ قَالَ عَطَاءٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَذَاتَطِيبٌ أَوْ لَيْسَ جَاهِلًا أَوْ نَاسِيًا فَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ ﴾

هذا مذهب عطاء وليس بمتفق عليه أما النسيان فالشافعي رحمه الله وافقه على ذلك لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وأما مالك رحمه الله فلم يعذر به وقال انه مثل سجود السهو في الصلاة شرع لأن يجبر به خلل وقع في العبادة وفي الصلاة هو يشترط السجود فيها بالسهو لا بالعمد وهنا مطلقا فينبغي أن يكون الحكم في السهو والعمد سواء وهو الاظهر والله أعلم وأما الجمل فلا أعرف في الوقت وافقه عليه أحد من العلماء ودليل القرآن يرد عليه بقوله تعالى ( فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون ) فلم يعذر أحدًا بجمل ولو كان الجمل عذرا لكان أرفع من العلم ولا قائل به

ويؤخذ منه من الفقه انه من تحقق عنده حكم من أحكام الله عز وجل له أن يطلق اللفظ بعموم الحكم ولا يلزمه خلاف المخالف ومثل ذلك جرى لعمر بن الخطاب رضى الله عنه حين سمع شخصا (١) يتلو سورة الفرقان على خلاف ماكان يعرف فليبه بردائه وأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرأتنيها فقال أرسله فأرسله فقال أقرأ فقرأ مثل ماكان عمر سمع منه فقال صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت ثم قال أقرأ يا عمر

(١) هو هشام بن حكيم بن حزام رضى الله عنه كما في الموطأ والصحيحين

فقرأ عمر ما كان يعرف وهو مخالف لقراءة صاحبه فقال صلى الله عليه وسلم : هكذا أنزلت إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقروا ما تيسر منه . ولم ينكر صلى الله عليه وسلم على عمر أخذ ذلك بالعنف وزجره له وهو كان على الحق . وعمر لم يكن له علم بذلك الوجه الذى كان ذلك يعرفه كما أنه لم يكن له علم بما كان عمر يعرفه ومن أجل الغفلة عن هذا الوجه ضاع كثير من النهى عن المناكر لأن بعض الناس يقول لعل هذا الذى أنكره أنا يحيزه غيرى

ويترتب أيضا عليه من الفقه أنه لا يجوز الحكم بمجرد النقل بما يراه فى الكتب إلا لأهله الذين يعرفون مقاطع الكلام ، وعلى ماذا يدل يؤخذ ذلك من أنه إذا رأى هذا النص من لا يعرف المذهب وهو ينتسب بدعواه لأحد المذاهب يبقى يعمل عليه ويظنه بما يحيزه صاحب مذهبه فيكون يقع فى الكذب على إمامه ويدلى الناس بغرور وقد أخبرنى جماعة عن ينسب فى مذهبه الى أنه متبع لمالك رضى الله عنه وهو ممن يستفتى كان يفتى فى مذهب مالك بما نص عن عطاء هنا وقد ذكرنا مذهب مالك قبل فى ذلك وما هو عليه فنسأل الله الارشاد لمعرفة العلم على ما هو علم على وجهه والعمل به ابتغاء مرضاته لارب سواه

(٨٤) ﴿ حديث بناء مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ﴾

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَأَمَرَ بِنَاءِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ يَا بَنِي النَّجَّارِ ثَامِنُونِي فَقَالُوا لَا نَطْلُبُ ثَمَنَهُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ فَأَمَرَ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ فَنَبِشَتْ ثُمَّ بِالْحَرْبِ فَسُوِّتَ وَبِالنَّخْلِ فَقُطِعَ فَصَفُّوا النَّخْلَ قِبْلَةَ الْمَسْجِدِ

ظاهره يدل على أن بناء المسجد كان بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد هجرته إلى المدينة والكلام عليه من وجوه

منها جواز طلب الأشياء للبيع وإن لم يكن صاحبها عرضها للبيع يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿ يا بني النجار ثامنوني ﴾ وهم لم يكونوا عرضوا ملكهم للبيع قبل وفيه دليل على جواز أن ينسب الشخص إلى صنعة كانت في قبيلته أو آبائه وليس ذلك من الألقاب المنهية عنها يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿ يا بني النجار ﴾ وهذه صنعة كانت في أحد آبائهم فشبهوا بها فدعاهم بها

وفيه دليل على جواز قبول الهدية لشيء وإن كان قد تعرض إلى شرائها ما لم يقصد تحشيم صاحبها يؤخذ ذلك من قبوله عليه السلام منهم بعد ما طلبهم للبيع ﴿ فقالوا لا تأخذ ثمنه إلا إلى الله ﴾ والدليل الذى على قولنا ما لم يقصد تحشيم صاحبها لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثامنوني ولا يقول النبي

» ٢٣ - ثانى بهجة ،

صلى الله عليه وسلم ثامنوني الا حقاً لا يقول ذلك حيلة ولا مجازاً ومن يقع له شيء من ذلك فهو تنقيص بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو لا يحل وان أفصح به وجب قتله شرعاً  
وهنا بحث وهو ليس بمجرد الدعوى منه يقع التصديق إلا حتى تكون هناك قرينة تبين ذلك مثل قول هؤلاء الذين قالوا لا نطلب ثمنه إلا إلى الله تعالى ولا يلزم من قولهم لا نطلب ثمنه إلا إلى الله أن يكون صدقة لأن الهدية صاحبها مأجور إذا قصد بها وجه الله مثل الصدقة غير أن الفرق بين الصدقة والهبة أن الصدقة لا تكون إلا لله إلا أن يدخلها رياء والهبة قد تكون لوجوه كثيرة قد نص عليها في كتب الفروع فما هو منها لله فصاحبها فيها مأجور كما هو في الصدقة وان لم يكن من صاحبها أفصح مثل مقالة هؤلاء ويكون هناك ما يقوم مقام ذلك وقد روى عن بعض أهل هذا الشأن إذا كان يأتيه الفتوح ولا يعلم من صاحبة من أى الوجوه هو يقول له ناشدتك الله متى أنا عندك خير ان قبلت منك أو ان رددت عليك فعلى الذى يحلف عليه من الحالتين عمل عليه تحرزاً من الدعوى في هذا الشأن وان كان على ما روى عنه من أهل الكشف والاطلاع وفيه دليل على جواز حفرة قبور المشركين يؤخذ ذلك من قوله ﴿فأمر بقبور المشركين فنبشت﴾ وفيه من الحكمة ان حكم الحياة مستصحب في الممات فكما هي دماؤهم في الحياة مباحة ولا حرمة لهم كانوا كذلك في مماتهم والمؤمن حرمة في الممات كحرمة في الحياة لأنه قد جاء: إنه من كسر عظم مؤمن ميت كن كسره حياً في الاثم سواء وقبره حبس عليه لا يحل لأحد التصرف فيه وفيه إشارة لأهل البصيرة الذين يقولون أحوالك عنوان على مالك هنالك فان استقمت هنا رفعت هنالك فان خلطت فانما بخست نفسك

وفيه دليل على جواز هدم خراب البناء إذا كان فيه فائدة وليس من الفساد في الأرض يؤخذ ذلك من قوله ﴿ثم بالخرب فسويت﴾

وفيه دليل على جواز قطع الثمار وان كانت تطعم اذا كان ذلك لضرورة يؤخذ ذلك من قوله ﴿وبالنخل فقطع﴾ وقد نص العلماء على أن قطع الثمار المطعمة من الفساد في الأرض ولما كان هذا لضرورة خرج أن يكون من ذلك القبيل والضرورة التي هي هنا أنه لما قدم المدينة صلى الله عليه وسلم تنافس الأنصار رضوان الله عليهم في نزوله عليه السلام عند من ينزل منهم فقال لهم: دعوا الناقة فانها مأمورة . فمشت حتى أتت موضع المسجد فبركت فيه فأى ضرورة أشد من هذه لأن هذا حكم من الله عز وجل وقد كان في علم الله تعالى أن تلك البقعة هي الموضع الذى هو روضة من رياض الجنة فكل ما كان فيها فهو عارية بحكم القلع وليس مثل هذا ضرورة في غيره أن يقول شخص نريد بنى هذا بنيانا بشهوة نفسه فيكون هناك ثمر مشمر فيقطعه ويجعل هذا الحديث حجة فيه هذا

لا يحل بل الضرورة غير هذه على ما هو مذكور في كتب الفقه  
وهنا إشارة لمن سعد في الأزل ماضره ماجرى عليه من الفتن يؤخذ ذلك من أنه لما كانت هذه  
البقعة قد سبقت لها تلك السعادة العظمى وهي أن تكون مسجداً ومنزلاً ولحداً لسيد من بنى آدم  
المرفع في العالمين صلى الله عليه وسلم ماضرها ماتزاوّل عليها من أيدي المشركين ومخالفتهم اذا  
حسنت العقبي فكل قبيح يزول وان فسدت فكل جميل يحول  
وفيه دليل على أن من حسن التصرف ان يعمل الشخص في أمره كله على قدر جدته أو عسره  
يؤخذ ذلك من كون النبي صلى الله عليه وسلم لما ترك هو والمهاجرون وأوطانهم وأموالهم فاحتاج  
عليه السلام الى بناء المسجد بناءه على ما يقتضيه الوقت بحريد النخل وحيطانه من جذوعها يؤخذ  
ذلك من قوله (فصف النخل قبله المسجد) ولم بين بآجر ولا جص ولا بشيء فيه تكليف لا عليه ولا  
على غيره فهذا مقتضى السنة وما يؤيده من الكتاب قوله تعالى ( لينفق ذو سعة من سعته ) وقد قال  
على رضى الله عنه الرفق في النفقة خير من الزيادة في الكسب  
وفيه دليل على أن أهم ما على المرء من الأمور النظر في أمر دينه يؤخذ ذلك من أنه أول ما نظر  
فيه صلى الله عليه وسلم عند دخوله المدينة بناء المسجد الذي هو للآخرة  
وفيه دليل للفقراء الذين يقولون اذا زهد الفقير وخرج عن كل ما يملكه فما هو من أمر دينه  
فلا يدخل تحت ذلك اللفظ ولا يجوز له الخروج عنه ويحبس منه بقدر ضرورة دينه مثل الاناء  
للوضوء وما يستر به عورته ومثل ما يصلى عليه لأن كل ما يكون الخروج عنه يتعذر به وجه من  
وجوه الدين فلا يجوز لأنه الأهم في جميع أمور الدين وقد قيل : حافظ عليه ولا تبال بما عداه (؟)  
فعز المرء بدينه لا بما سواه

### ﴿ حديث خروج الدجال وفتنته ﴾

(٨٥)

عَنْ أَنَسٍ سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَنْزِلُ الدَّجَالُ بَعْضَ  
السَّابَّاحِ الَّتِي بِالْمَدِينَةِ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ يَوْمَئِذٍ رَجُلٌ هُوَ خَيْرُ النَّاسِ أَوْ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّكَ  
الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثَنَا عَنْكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثُهُ فَيَقُولُ الدَّجَالُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ قُتِلْتُ  
هَذَا أَمَّ أَحْيِيَّتَهُ هَلْ تَشْكُونُ فِي الْأَمْرِ فَيَقُولُونَ لَا فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يَحْيِيهِ فَيَقُولُ حِينَ يَحْيِيهِ وَاللَّهِ مَا كُنْتُ  
قَطُّ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنْي الْيَوْمَ فَيَقُولُ الدَّجَالُ اقْتُلْهُ فَلَا يَسَاطُ عَلَيْهِ



ظاهره يدل على وجهين أحدهما أن ما أعطى الدجال من خرق العادة تكذيب لدعواه لأنها قاصرة والثاني ما أعطى الخارج إليه من قوة الايمان وان تلك الفتنة العظمى لم تضره والكلام عليه من وجوه منها أن يقال قصر خرق العادة التي أعطى فيقول هي ما أراد من قتل الرجل المؤمن ثانية فلم يقدر عليه فنحتاج الآن نذكر خرق العادات وما هو الدال منها على الخير وعلى ضده وما انقطع منها فأما خرق العادة فقد تكلم العلماء عليها وهي على أربعة أقسام قسم يدل على صدق النبوة وهذا قد طوى بساطه لكن نذكره من أجل المعرفة به لأنه من جملة أمور الدين . وقسم يدل على الولاية وتحقيقها . وقسم يكون من أجل المجاهدة والدوام عليها وان كان صاحبها فاجراً أو كافراً وكثيراً ما افتتن الناس من هذا القسم لجهلهم به . وقسم من الذي يسمونه السيمياء وهي استنزال الروحانيات وخدمة بعض الكواكب الفلكية وهي أيضاً مما ضل بها كثير من الناس ولكل واحدة منها علامة تعرف بها ولا يعرف ذلك الا من له نور إيمان ومعرفة بها فأما التي هي دالة على النبوة فن شرطها التحدى وهو أن يقول أنا نبي ومن الدال على نبوتي أنى أفعل كذا وكذا وذلك الذي يدعيه لا بد من ظهوره على ما ذكره علماء الدين وهذا لم يبق لاحد فيه دعوى لقوله صلى الله عليه وسلم: لاني بعدى . والتي هي دالة على صدق الولاية تظهر على يديه دون تحدى ومن شرطها أن يكون في حاله متبعاً للسنة والسنن لأن الله عز وجل لم يتخذ قط ولياً بدعياً لأنه عز وجل يقول في كتابه ( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ) وان تحدى بها عند ضرورة دون عجب فلا تخلقه لأنها من بركة تصديق النبوة لأن كل كرامة ظهرت لولى فهي معجزة لنبيه عليه السلام لأنه بصدقه في اتباعه ظهر له هذا الخير ومثاله ما ذكر عن بعض السادة حين ركب البحر فحال عليهم وكان المركب موسقاً قمحاً للملك وكان معه ركاب حجاج فسمع البحريين يقولون ان القمح مكيل علينا بالشهادة وهؤلاء الحجاج ركبوا باختيارهم ليس علينا فيهم شيء فرمى نحن الحجاج ونذع القمح من أجل ان نحن مطالبون به فلما رأهم عزموا على ذلك قال لهم ارموا القمح على ذمتي فرموا منه ما شاء الله ثم سكن البحر وبلغوا الموضع الذي كانوا أملوا فطلبوا بما رموا من القمح فقال لهم أخرجوا الشهادة التي عليكم واكتالوا القمح فما نقص منه غرمته ففعلوا فوجدوا الزائد على ذلك القدر التي كانت به الشهادة عليهم فدخلوا عنه فقال لأصحابه والله ما فعلتها الا من أجل الضرورة إحياء لنفوس هؤلاء المؤمنين وان كان يتحدى بها لغير ضرورة فليس عندهم في منزلة الأولياء بل هم في حزب ( سنستدرجهم من حيث لا يعلمون ) وهذا هو حظهم من الله عز وجل لأنهم قد نصوا أن من كانت عبادته من أجل أن تظهر له كرامة أو يستجاب له دعوة أو يعرف بالخير من أجل المنزلة فأولئك من الذين يعبدون الله على حرف

واما التي هي من أجل المجاهدة فانه تظهر له كرامات لكن ليست بنافذة ولا مكاشفة تتعدى مدى بصره. تكون في المؤمن والكافر وهي من أثر المجاهدة فان المجاهدة نفسها يتنور بها الباطن ويرجع القلب مثل المرأة الصقيلة ينطبع فيها كل شيء قابلاً لا غير ومالم يكن في مقابلاتها فلا ينطبع فيها ومثل ذلك وصف عن بعض الاكابر من الرجال أنه في بعض أسفاره مر بدير رهبان فرأى ما هم فيه من كثرة المجاهدة فوقع له استحسان لتلك المجاهدة فلما وقع له ذلك أمروا الخديمهم بالاقبال عليه وان يحسن قراه ويدخله بيت تعبدهم حيث أصنامهم فلما أدخله بيت الأصنام وقع في خاطره سخفهم وقلة عقولهم لكونهم يعبدون تلك الأصنام فلما وقع له ذلك واذاهم يصيحون على الخديم أخرجه فأخرجه من حينه فتعجب لسرعة إطلاعهم على خاطره لكن لا يجاوزون بمكاشفاتهم مدى البصر واذا كانت المجاهدة على إيمان واتباع للسنة كاشف من العرش فما دون وكانت الدنيا كلها عنده كخطوة واحدة يتصرف فيها كيف شاء بحسب ما يفتح الله عليه . واما التي هي من طريق السيمياء واستئزال الروحانيات وعبادة بعض الكواكب الفلكية فله علامات أما الذي يعبد بعض الكواكب فلكل عابد كوكب علامة يعرف بها . مثاله أن الذي يعبد زحل يكون لباسه أخس اللباس وأقدره وعيشه وجلوسه من تلك النسبة فالذي يراه في ذلك الحال يظنه من الزهد والورع وما هو الا بمقتضى ما يقتضيه معبوده ويبقى على ذلك الحال قدر دور معبوده في الأفلاك وذلك على ما يزعمون ستة وثلاثون سنة على تلك الحالة التي بينت لا يفتقر فان فتر ساعة فسد عليه كل ما تقدم ولكل واحد ما عدا هذا أيضا حالة تخصه الا أن هذا عندهم أنحس الحالات وأما الذي هو من الروحانيات ليس الا فحاله الظرف في اللباس وفي كل أمره وانشراح النفس وما يطيبها وحسن المجالس ومع هذا فالغالب على أهل هذه الطرق الفاسدة حظوظ النفس وطلب الرياسة وعدم اتباع السنة واختراع بدع يجلب بها الجمال ويجعلها من طريق الحكمة ورياضة النفوس وهو الضد أعاذنا الله من ذلك لأن ما كان من خرق العادات التي ليس على صاحبها لسان العلم حاكماً تجدها غير نافذة من كل الجهات واذا جاء من له حقيقة يقابلهم يمشى لهم منها شيء وتتعذر عليهم أو أكثرها بحسب قوة إيمان الشخص وضعفه ولذلك أكثر ما يخالطون الجمال والذي هي خرق العادة له مع اتباع السنة في حالة ملك لا يغلب بحيلة ولا مكر ولا قوة لا محسوسة ولا معنوية وأمره يتزايد لا ينقص والناس وجميع الوجود عنده كلهم على حد واحد كيف شاء ان يتصرف تصرف الا أنه بغير دعوى الا متبرياً من الحول والقوة الى صاحبها وهو أخوف الناس على نفسه الا عنه ما تأتيه البشائر الربانية وعلامته أن يكون أكثر الناس تواضعوا وقبلهم لهم عندنا الا ما كان في حق الدين وأكثرهم شفقة عليهم ونفسه عنده أقل الخلق ويشاهد ذلك الخير فيضا ومنا بغير

استحقاق ويحضر الناس على اتباع السنة والسنن كثير الصمت إلا فيما يعنيه كثير الفطنة قليل الطمع ملاحظ بقلبه الآخرة لا يرى لنفسه على أحد حقاً ويرى حقوق الناس قد ترتبت عليه بشرط أخوة الايمان بالحضور والغيبة يفر من المدح ويستأنس بالوحدة يبذل المعروف ويقل الضرر بل لا يقع منه بحبه كل شيء حتى الارض التي يمشى عليها والسماء التي تظله وأهلها كذلك معرفته في السماء أكثر وأشهر مما في الارض لا يحل أكل الخبيث ولا سمعه تؤلمه معصية العاصي كأنه هو الذي فعلها وتسره طاعة الطائع كأنه الذي يأخذ أجرها صورته صورة بشر وحقيقة باطنه ملكيا نوريا قدسيا ووصفه يطول من الله علينا بما به من عليهم برحمته ورحمنا بحرمتهم وصلى الله على محمد نبيه وعبيده فمن أجل الجهل الغالب على الناس بطريق القوم كل من رأوا منه شيئاً من خرق العادة من أى نوع كانت قالوا صالحاً أو يكون ممن سمع شيئاً من مفسد الفاسدين فيعيب أهل الحقيقة على الحقيقة فيحرمهم لأنه يجعل أمرهم اما محتملاً اذا أراد السلامة أو ينسبهم الى الطريق الفاسد فيحصل مع الحرمان الخسارة فان الله عز وجل يغير لهم أشد الغيرة لقوله عز وجل على لسان نبيه عليه السلام ( من أهان لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة )

وفيه دليل على عظيم قدرة الله عز وجل يؤخذ ذلك من قوله ﴿ ينزل ببعض السباخ التي بالمدينة ثم يمنع من الدخول اليها ﴾

وفيه دليل على فضل المدينة على غيرها لكونها تمنع من هذه الفتنة الكبرى

وفيه دليل على أن من قوى إيمانه لا يمكنه حمل البدع ولا السكوت عليها يؤخذ ذلك من خروج هذا الرجل الذي شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخيرية مع علمه أنه لا يدخل المدينة وأنه وحده لا يقدر على قتاله لكن قوة إيمانه حملته على أن يخرج ويكذبه بين أتباعه وإن كان لا يعلم هل ينجو منه أم لا ألا ترى الى ما جاء في قصة ابن رواحة حين أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى بين سريره وسرير صاحبه ازوراراً وعلّة ذلك ما أخبر به الصادق صلى الله عليه وسلم أن صاحبيه قدما ولم يتوقفا وتوقف هو يرثى ما يشجع نفسه الطيبة بأبيات من الشعر ويطيها للدوت ثم تقدم فقتل كما فعل بصاحبيه رحمهم الله أجمعين ففوة الايمان تقتضى القيام بأمر الله عز وجل ولو بقى الشخص وحده وكذلك فعل أبو بكر رضى الله عنه عند وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ومنع أولئك الرهط الزكاة وخطب بعد ما كان ظهر للصحابه رضى الله عن جميعهم ان يسامحوا فى الوقت فقال لهم أبو بكر رضى الله عنه لاقاتلهم ولو أقاتلهم بالدبور فقال عمر رضى الله عنهم اجمعين فلما سمعت مقالة أنى بكر علمت أنه الحق وشرح الله صدرى لما شرح له صدر أنى بكر وهو من أقوى الأدلة على أن النصر ما يكون الا بقدر قوة الايمان لأن أبا بكر

رضى الله عنه لم يتم كلامه الا والمسجد قد امتلأ بالدبور وهى الريح وقيل بالتشديد وهو طائر يشبه النحل وهو أشد ضررا منها وأنت وجوه القوم حتى خرجوا من حينهم من المسجد . وقوله ﴿ رجل هو (١) خير الناس أو من خير الناس ﴾ الشك من الراوى وقوله عليه السلام خير على احدى الروايتين قد حصلت له الشهادة من الصادق المصدق صلى الله عليه وسلم بالخيرية

وفيه دليل على أن الخيرية هى بقدر الايمان لأنه اذا قوى الايمان علم قطعاً أنه لا يصيبه الا ما كتب الله له فقد أوتحرك فالأولى المبادرة الى ما أمر به وندب اليه قال عز وجل ( قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون ) وقوله ﴿ فيقول أشهد أنك الدجال ﴾ أى ليس أنت بالرب كما تزعم بل أنت كذاب فهذه أكبر المجاهدة قول الحق ولا يلتفت الى ما يترتب عليها وصار اليوم عند بعض المنسوين للعلم أو للدين يتركون قول الحق من أجل توقعات ممكنة يتوقع منها ضرر دينوى فيلزم من شاهد حاله أنه من شر الناس وقد أخبر بذلك الصادق عليه السلام حيث قال: يأتى على الناس زمان يصبح الرجل فيه مؤمناً ويمسى كافراً ويمسى مؤمناً ويصبح كافراً يبيع دينه بعرض من الدنيا . وفى هذا الحديث مصداق لقوله عليه السلام : لاتزال طائفة من أمتى على الحق ظاهرة الى قيام الساعة لا يضرهم من خالفهم

وفيه دليل على ابقاء الايمان كاملاً فى أهل المدينة وان كان فى بعض أهلها تخليط يؤخذ ذلك من أنه لم يخرج له من يواجه بهذا الحق الا من المدينة ولو كان له موضع آخر ثان لأخبر به صلى الله عليه وسلم

وفيه تأنيس لمن وفق للحق وان خالفه أهل زمانه وبشارة له بالنصر لأن العلة التى من أجلها كان النصر لذلك المبارك موجودة عنده وهى قوة الايمان وقول الحق فى الله

وفيه دليل على ان قوة الايمان عند الضرورة لاتعول على القدرة بمجرد ما ولا تستعمل أثر الحكمة مع التصديق بثبوت أثر الحكمة والقدرة معاً اما للعدول منه عن أثر الحكمة فكونه خرج الى مالا طاقة له به وقد دلت الشريعة التى هى مقتضى الحكمة على منع ذلك بقوله تعالى ( ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة ) وأما أثر القدرة فقوله تعالى ( وما هم بضارين به من احد إلا بأذن الله ) وقوله تعالى ( قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا ) فأشد الامور وهو القتل لما لم يرد الله عز وجل موت هذا لم يضره ولما أراد ثانية أن يمنعه منه بغير أثر حكمة الا إظهار قدرة تامة ليعلم أن الله على كل

(١) قال كثير من العلماء انه الخضر رضى الله عنه واسمه بليابن ملكان وكنيته ابو العباس ولقبه الخضر وقد وردان من عرف اسمه وكنيته ولقبه واسم ابيه مات على حسن الخاتمة وورد فى فضائله قوله صلى الله عليه وسلم انما سمي الخضر خضراً لأنه جلس على فروة بيضاء فاذا هى تهتز تحته خضراء رواه الشيخان

شئ قدير . وأما قتله أولا فتحقيق لعظيم القدرة لأنه قد كان يقول القائل لم يره وحجب عنه ويرى أن ذلك من خرق العادات للاولياء وما أظهر الله عز وجل له من الكرامة أرفع وأعظم .  
وفيه دليل على أن الفتنة لا تضر مع الايمان ولا تزيده الا تحقيقا يؤخذ ذلك من كونه فعل به أشد الفتن وهو الموت والاحياء ثم ما زاده ذلك الا قوة في إيمانه كما ذكره بقوله ﴿ والله ما كنت قط أشد بصيرة مني اليوم ﴾ وذلك لأنه كان عنده قبل علم يقين وصار الآن عنده عين يقين وعين اليقين لأهل الأحوال هو أعلاها كما قال الخليل عليه السلام حين قيل له ( أولم تؤمن؟ قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ) فأراد عليه السلام الانتقال من علم اليقين الى عين اليقين فاستحق بذلك درجة الخلة وفيه تصديق للحديث وان كان كل واحد منهم ما يصدق الآخر الذي قال عليه السلام : فيه تعرض الفتن على القلب عودا عودا فأما قلب أشربها نكتت فيه نكتة سوداء وإما قلب لم يشربها نكتت فيه نكتة بيضاء فلا تزال تتسع حتى تعود على القلب مثل الصفاء لا تضره فتنة بعد . لأن لما صدق قول النبي صلى الله عليه وسلم وخرج مجاهدا في سبيل الله ورسوله صلى الله عليه وسلم لم يضره القتل بل زاده إيمانه ويؤخذ من حال الدجال الدليل على تكذيبه يؤخذ ذلك من قوله لا تبعه أرايت ان قتلت هذا ثم أحبيته هل تشكون في الأمر فلو كانت آلهيته حقا لجلب القلوب على التصديق لأن القلوب كما يقتضى الايمان انها بين اصبعين أى بين أمرين من أمر الرحمن وكونه يطلب منهم التصديق على ربوبيته بما يبدى لهم ضعف في قدرته وهذا في حق الربوبية محال

وفيه دليل على اظهار قدرة الله عز وجل فيمن حكم عليه بالضلالة انه لا تنفعه العبر ولا المواعظ يؤخذ ذلك من أن الدجال ادعى أن دليل ربوبيته امانة الشخص وإحيائه ففعل ثم جاء ثانية ان يفعل ففنع من غير موجب ظاهر فكان يجب عليه وعلى اتباعه الاقرار بالحق لانه قد جاء ما يطل دليله في عالم الحس ولم يقدر على دفعه فما بقيت الأدلة تنفع والمواعظ الامع السعادة ولا تضر الفتن والامتحانات الامع الشقاوة فنسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يعيدنا من الشقاوة والحرمان ومن المحن والفتن في الدارين ويمن علينا بالسعادة فيهما بفضل له لا رب سواه وصلى الله على محمد وآله

(٨٦) (حديث حراسة مكة والمدينة من الدجال)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ مِنْ بَلَدٍ إِلَّا سَيِّطُوهُ الدَّجَالَ الْأَمَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ لَيْسَ لَهُ مِنْ نِقَابِهَا نَقَبٌ إِلَّا عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ صَافِينَ يَحْرُسُونَهَا ثُمَّ تَرْجِفُ الْمَدِينُ بِأَهْلِهَا ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ كُلُّ كَافِرٍ وَمُنَافِقٍ

ظاهره يدل على أن جميع بلاد الأرض يدخلها الدجال الا مكة والمدينة والكلام عليه من وجوه

منها الدليل على تحقيق خروج الدجال ومنها التساوى بين فضل مكة والمدينة وقد اختلف العلماء فيهما في الفضلية فما لك رحمه الله ومن تبعه يفضلون المدينة على مكة والشافعي رحمه الله ومن تبعه يفضلون مكة على المدينة ولم يختلف أحد أن موضع قبره صلى الله عليه وسلم أنه أفضل البقاع (١) وإنما الخلاف فيما عداه من البلدين واستدل كل واحد منهما بظواهر أحاديث كلها تحتمل التأويل وباقيسة ولكنها أيضا تحتمل التعليل

وظاهر هذا الحديث يعطى التسوية بينهما في الفضل لأن جميع الأرض يطؤها الدجال الا هذين البلدين فيدل على تسويتهم في الفضل ويؤكد ذلك أيضا من وجوه من النظر لانه ان كان خصت المدينة بمدنه عليه السلام واقامته بها ومسجده فقد خصت مكة بمسقطه عليه السلام بها ومبعثه منها وهي قباته فمطلع شمس ذاته المباركة مكة ومغربها المدينة واقامته بعد النبوة على المشهور من الأقاويل بمكة مثل اقامته عليه السلام بالمدينة

وفيه دليل على كثرة ما يعطى هذا اللعين من خرق العادة فمنها كونه يطاء الأرض كلها ولم يحىء أن تكون اقامته في الأرض وطوافه عليها الا في أربعين يوما الا أنه أول يوم منها كسنة والثاني كشهري والثالث كجمعة وباقيها الى آخرها مثل الايام المعهودة اذ ذاك من طول أو قصر وقد سأل الصحابة سيدنا صلى الله عليه وسلم هل تجزينا صلاة يوم في ذلك اليوم الطويل المتقدم ذكره فقال: لا ولكن اقدروا للصلاة قدرها . ومنها مثل ما تقدم في الحديث من الاحياء بعد القتل ومنها ما تقدم أنه يزرع ويحصد من حينه . ومنها أنه يمشى ومعه مثل الجبال من الخبز ومنها أنه يكون معه شبه جنة ونار فاخبر الصادق صلى الله عليه وسلم: أن من دخل جنته فهي نار ومن دخل ناره فهي جنة . ومنها أنه يقول للرجل اتبعني فيأبى عليه فاذا ولى عنه اتبعه مال الرجل فيتبعه الرجل كرامة لما له فعظيم كفره وكفر الناس به من أجل ما أعطى من خرق العادات وأنه لا يخرج الا بعد سبع سنين قحطا لا تنزل قطرة مطر ولا تنبت الأرض شيئا ولهذا المعنى كان أهل التحقيق لا ينظرون الى ما يجري على أيديهم من خرق العادات وان كثرت وقد يخاف بعضهم منها ويطلب الاستعفاء كما ذكر عن بعضهم انه كان في بعض أسفاره وتعرض لهم بحر لا يجاز الا بمعديّة ولم يكن له شيء يعطى لصاحب المعديّة فبقى مفكرا ما يفعل فاذا هو قد أبصر حاقق البحر مما يقابله قد تقاربتا حتى

(١) قال ابن عقيل الحنبلي هو أفضل من العرش والكرسي

بقيا قدر خطوة فلما رأى ذلك فزع وقال اللهم ان كانت كرامة فادخرها لى للآخرة وان كانت من الشيطان الرجيم فأبعدها عني فرجع البحر الى ما كان عليه واخذ من بعض ثيابه وأعطى لصاحب المغذية بما جوزه والاخبار عنهم مما يشبه هذا كثيرة وانما همهم في تحسين ايمانهم واعمالهم وطلب مواريثهما بمقتضى ما أخبر به الصادق صلى الله عليه وسلم مثل قوله عليه السلام: من أخلص لله أربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه. وقوله عليه السلام: اطلبوا الرقة في ثلاث في الصلاة والتلاوة والذكر فان وجدتموها والا فاعلموا ان الباب مغلق. وما يشبه هذه الحقوق وبها صلاح حالهم.

وفيه دليل على ان أثر الحكمة فيه للنفوس تأنيس عظيم ودلالة على عناية الربوبية بالعبودية يؤخذ ذلك من كون الملائكة على نقابها يحرسونها والله عز وجل قادر أن يحرسها دون شيء كما فعل بالرجل في الحديث قبل هذا لكن اظهار الملائكة فيه تأنيس للقلوب واظهار عناية المولى بالعبد كما فعل عز وجل في غزوة بدر حين أنزل الملائكة سم قال عز وجل في حقهم ( لتطمئن به قلوبكم وما النصر الا من عند الله ) فجعلهم من الانس لما يعلم من ضعف البشرية وحقيقة النصر من عنده جل جلاله ومثل ذلك هي الأعمال الصالحات عند أهل التحقيق تأنيسا وتقوية رجاء في فضل الله تعالى وحقيقة السعادة والخلاص عندهم بفضل الله ويفهم هذا المعنى من قوله عليه السلام ( ان يدخل احدكم الجنة قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله بفضل رحمته ) وقوله نقابها اى طرقها وفجاجها.

وهنا بحث وهو هل الدجال يبصر الملائكة فلا يتحرى ان يقربهم او لا يراهم ويكون ذلك على طريق الاعظام للبعثتين والقدرة هي المانعة له احتمال الوجهين معا والقدرة صالحة لهما.

وفيه دليل على ان حرمة البقع لا تنفع الامع الايمان يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿ فيخرج اليه كل كافر ومنافق ﴾ ولم يقل كل عاص ولا مذنب ولذلك كتب مالك (١) لبعض أصحابه حين كتب له أن آتى الأرض المقدسة. ان الأرض لا تقديس احدا وانما يقديس المرء عمله: وقال بعضهم اطلب لنفسك ما يقديسها من حسن علم او عمل فالامر والله خطر.

وهنا بحث في قوله عليه السلام ﴿ ثلاث رجفات ﴾ وهو ان يقال مامعنى الرجفة هنا وما الحكمة في ان لا يخرجوا الا في ثلاث ليس الا.

اما الرجفات فتحتمل ان تكون حسا أو معنى واعنى حسا ان الأرض تتحرك بهم كما تكون عند الزلزلة واحتمل ان تكون قوة فزع يجدونه عند قربهم اليهم او نزوله ببعض سباخها وهو الاظهر والله أعلم لانه كثيرا ما يستعمل في الفزع كما قال أول الكتاب فرجع بها رسول الله صلى الله

(١) هكذا بالاصل وصوابه أبو الدرداء الى سامان القنارى وضرب الله تعالى فيها



عليه وسلم يرجف فؤاده وقد تكلمنا عليه أولا . وأما كونها ثلاثا فهذه الثلاث كثيرا ما تتكرر في الأشياء مبالغة في الخير أو ضده وهذه كناية عن كثرة الفرع الذي يلحقهم ونفوس الناس مؤمنهم وكافرهم ليست على حد سواء في الثبات وضده فأكثرهم فرعا يخرج أولا والذي أقل منه بعده وأجلدهم آخر

وفيه دليل على أن حقيقة الثبات إنما تكون مع قوة الإيمان بدليل أن الخوف لحق الكل لقوله عليه السلام: ترجف المدينة فثبت المؤمنون ولم يستطع ذلك الكافرون والمنافقون وفيه دليل على أن الكفار في ذلك الوقت يكونون ممن يسكنون المدينة وإن النفاق يكثر ذلك الوقت والوقت الآن ليس فيه نفاق ظاهر ولا بالمدينة كافر مقيم ولا يدخلها فدل ذلك على قوة فساد العالم إذ ذاك وكثرته.

وهنا بحث وهو هل ما يخص بالرجف إلا المدينة لذلك الدجال وحده أو يكون لكل دجال قبله رجفة لأنه قد قال صلى الله عليه وسلم: بيني وبين الدجال نيف وسبعون دجالا . فإن قلنا أن الرجف بمعنى تحريك الأرض فيكون والله أعلم خاصا بتلك البقعة وذلك الدجال وإن قلنا أن الرجف بمعنى الفرع فكل دجال يوجد معه ذلك لأنه ما حمل الناس على اتباعهم إلا الخوف من ضررهم فتلك رجفة وأما غيرها من البقع فتلك الرجفة موجودة في أرضهم غير أنه لا يحتاجون أن يخرجوا إليه كما فعلوا هنا لأنه هو الذي يدخل اليهم وقد جاء أن بعض من يكون له الإيمان القطعي به إذا سمع بقربه يقول اذهب بنا تنفرج على هذا الكذاب اللعين فاذا وقعت أعينهم عليه اتبعوه وفي هذا خوف شديد من الفتن والحض على الهروب منها ما يمكن مخافة أن يلحق المرء منها شيء لكن هنا بحث وهو أن هؤلاء خرجوا وهم يعترفون بكذبه ثم اتبعوه والشخص المذكور قبل الخروج إليه أيضا هو مؤمن بكذبه ففعل به ما فعل فلم يزد فيه إلا تحقيق لكذبه فالجواب لما خرج هؤلاء على طريق الفرجة في آية الله أخذهم البلاء لأنهم جعلوا آية الله لعبا ولهو فلو كان تصديقهم حقيقيا ما خرجوا على جهة الفرجة لأن الدجال خروجه من الآيات العظام فجعلهم ذلك لهوا هو عين الفتنة

ويترب على ذلك من الفقه أن الاستهزاء بشيء من الآيات ومن أثر قدرة الله ضعف في الإيمان ويخاف على دينه وقد قال جل جلاله ( قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم ) وأما الآخر فخرج مجاهدا بنفسه في سبيل الله لأن يكذبه ويصدق قول الله عز وجل وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمد الله عز وجل بالنصر منه والحماية فتعظيم آيات الله تعالى وأثر قدرته من قوة الإيمان والخير كله مع قوة الإيمان من الله به علينا بفضل

وفيه دليل على انه ما تظهر حقيقة الدعاوى الا عند الامتحانات يؤخذ ذلك من قصة الدجال فان ناسا يكون يستترون بالايان ويدعونه فاذا جاء الدجال لم يثبت اذ ذاك من الدعاوى شئ الا من كان ايمانه حقيقيا وكان عمله على مقتضاه ومن أجل ذلك حض صلى الله عليه وسلم حين ذكر الفتن اذ قال الصحابة رضوان الله عليهم ما تأمرنا ان أدركنا ذلك الزمان فقال عليه السلام: الجأوا الى الايمان والأعمال الصالحات. فقوله عليه السلام الجأوا الى الايمان وهم مؤمنون معناه الأخذ في تقوية الايمان ومما يقوى الايمان الأعمال الصالحات فإن بها النقص وبها الزيادة.

وفيه تنبيه ان ينظر كل شخص في أمر نفسه في زمانه لأن كل زمان لا يخلو من دجاجة فيكون من اتباعهم وهو لا يعلم ويظن انه قد سلم من الدجال وهو من أتباعه أو هو نفسه من الدجاجة ولا يعرف ذلك الا باقامة ميزان (الكتاب والسنة) على نفسه على مقتضى ما تأوله السلف الصالح رحمهم الله وإلا يكون مستدرجا وهو لا يعلم فيدخل تحت قوله عز وجل (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) والى هذا المعنى اشارته عليه السلام بقوله: حاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا. ويلزم الأدب والخوف فالأمر والله عظيم وقد أصبحنا في زمان تغيرت فيه أعلام الخير وتشعبت طرقة وقل فيه السالكون واليه الداعون فتداركنا الله باللفظ منه بفضله.

(٧٨)

(حديث من استطاع منكم الباءة فليتزوج)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْنَىٰ لِلْبَصْرِ وَأَحْصَنَ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ.

ظاهره يدل على الأمر بالنكاح وأنه من سنة النبي صلى الله عليه وسلم لأنه عليه السلام قال (من استطاع منكم الباءة فليتزوج) والباءة في لسان العرب بالالف الممدودة هي القدرة على التكسب والنفقة على الأهل وقوله عليه السلام (ومن لم يستطع فعليه بالصوم) فيه دليل على أن الصوم يقلل مادة النكاح ويضعفها لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر من لم يقدر على التأهل به وقال عليه السلام (فإنه له وجاء) والوجاء عند العرب هو رخص الاثنين كانت العرب تأخذ الفحول من الغنم فتفعل ذلك بهم وهو الذي يقال له في الغنم الحصى لمن فعل به هذا لكن هذا الفعل يذهب بمادة النكاح بالكلية وإنما شبه النبي صلى الله عليه وسلم الصوم به لأن بينهما في الشبه شيئا ما وليس من شرط المثل أو الشبه أن يكون ذلك فيه من كل الجهات بل يكون في صف دون أخرى والصوم قد أخذ من ذلك شيئا ما وهو كونه يضعف ما يجده المرء من تلك الحرارة القوية التي تغلبه وأما كله فليس

يرتفع كما يرتفع من الغم ولأجل هذا أمر عليه السلام بالصوم للشباب على ما جاء في رواية غير هذه لأن الشباب له من شهوة النكاح ما قد تغلب عليه بخلاف الكبير فإن تلك المادة الكبرى ليست عنده وإنما معه منها ما يقدر على أن يدفعه عنه ولأجل هذا قال عليه السلام «فانه أغض للبصر وأحصن للفرج» ولم يقل بانه يغض البصر ويحصن الفرج لأن المرأة مأهورة ابتداء بغض البصر وتحصين الفرج ولو كان معه مما تقدم كثير يؤمر بغض البصر وتحصين الفرج شرعا لكن بوجود الأسباب المعينة على ذلك يسهل عليه الأمر وعلى الشباب في هذا مجاهدة ولا يفدر عليه إلا مع الدين القوي فإذا كثرت الصوم قلت تلك المادة التي تغلبه فكان ذلك عوناً له على غض البصر وتحصين الفرج الذي أمر به

وفي هذا دليل على أن المرأة مأمورة بعمل الأسباب لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالتسبب في رفع حرارة ما يجده الإنسان مما أشرنا إليه بالتأهل فإن لم يقدر الإنسان على ذلك فليصم فكذلك كل ما يكون للإنسان فيه ضرر أو نفع فله أن يتسبب في زواله عنه أو في إبقائه بأي وجه قدر عليه من الوجوه الشرعية لكن يعارض هذا قوله صلى الله عليه وسلم حين سأله أبو هريرة رضي الله عنه فقال أني رجل شاب وأخاف على نفسي العنت ولا أجد للنساء طولا فكرر أبو هريرة ذلك ثلاثا والنبي صلى الله عليه وسلم لم يرد عليه جوابا فقال له عليه السلام في الثالثة: جف القلم بما أنت لاق فاقصر على ذلك أو زد. فأمر عليه السلام هنا بترك التسبب والاستسلام للقضاء وأمر في الحديث الذي نحن بسبيله بالتسبب في زوال الأمر والجدة فيه والجمع بينهما هو أن أبا هريرة رضي الله عنه من أهل الصوفة وأهل الصوفة أبدا من شأنهم الجوع وقد كان أبو هريرة رضي الله عنه يغشى عليه من شدة الجوع فهو لم يزل عنه ذلك الأمر بالصوم من شدة ما كان عنده من الحرارة للنكاح فعند العجز عن السبب وكونه لا يدفع ما كان هناك أمره عليه السلام بالتوكل والاستسلام وقد قال عليه السلام لرجل حين سأله فقال أرسل ناقتي فقال عليه السلام اعقلها وتوكل. فقد بين عليه السلام في الحديث الذي نحن بسبيله حكم الشريعة وبين في قصة أبي هريرة رضي الله عنه حكم الحقيقة وهو التسليم

فعلى هذا فيحتاج المرأة أبداً أن يكون مستسلماً لقضاء الله عز وجل وتدره بعد بذل الجهد في الأسباب الشرعية التي قد أجرى الله العادة أن ينجي بها ثم بعد ذلك لا يعول عليها ولا يظن أنها هي المنجية وإنما ينظر النجاء من طريق الفضل لا بعمله كما قال إبراهيم عليه السلام (إلا أن يشاء ربى شيئا وسع ربى كل شيء علما) بعد بذل جهده في الإيمان والتحقيق به لم يعول عليه وكان واقفا مع المشيئة وقد كان عيسى عليه السلام على قنة جبل فأتاه إبليس اللعين فقال له أنت تقول إنك

لن يهيبك الا ما كتب الله لك فارم بنفسك من قنة هذا الجبل فقال له عيسى عليه السلام: المولى يحرب العبد وليس العبد يحرب مولاه. وقد كان عثمان بن عفان رضى الله عنه في حائط له يعمل فجاءه رجل فقال له أنتم تقولون ان الله هو يرزق وهو يمنع فاینفع تسبيك وعملك فقال رضى الله عنه هو كما يقولون واشتغل بعمله فذه أبدأ سيرة الأنبياء عليهم السلام والسلف رضوان الله عليهم ومن خرج عن ذلك فقد ضل عن الطريق لأنه اذا ظن أن بعمله ينجو فقد هلك لأنه قد حصر القدرة وذلك ضلال وقد قال عليه السلام: لن يدخل أحدا الجنة قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله بفضله ورحمته. وقد قال تعالى ( من يضل الله فلا هادى له ) فاذا أراد الله عز وجل أن يكون صاحب هذا العمل من الضالين ومن يختم له بالشقاء فمن يقدر على غير ذلك كما كان بلعام بن باعورا (١) وغيره لا اراد لامره يفعل ما يريد ولا يستل عما يفعل وأيضا فانه إذا ظن أن بعمله يصل الى مرغوبه فقد قطع بأن له عملا صالحا وذلك محض الضلال لأنه زكى نفسه بذلك وقد قال تعالى ( فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى ) وقد قال عليه السلام: لا تزكوا على الله أحدا. قال ذلك في رجل مات وأثنى الصحابة عليه بخير بعد موته ثم قال لهم بعد ذلك ولكن قولوا كذا لكن يعارض هذا قوله عليه السلام: اذا رأيتم الرجل يواظب المسجد فاشهدوا له بالايان والشهادة له بالايان تزكية في حقه. والجواب عن ذلك أنه عليه السلام قال لهم اشهدوا له بالايان أى اشهدوا بما ظهر لكم من أمره وأما الباطن والعاقبة فليس لكم الى ذلك سبيل والامر في ذلك الى الله عز وجل هو يزكى من يشاء بفضله ويعذب من يشاء بعدله وقد قال تعالى على لسان نبيه عليه السلام في كتابه ( وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم ) وقد قال تعالى ( لا يستل عما يفعل ) هذه الآية خضعت لها الرقاب وذلت لها مع كثرة الأعمال وإخلاصها فرقا من هذه الآية فلم يبق النجاء الا بفضل الله وكرمه لا بالعمل ولا بكثرة لكن يبقى العمل فيه بشاره للؤمن وتيسيره له على مراده وله تعالى ( فسيسره لليسرى ) ( وسيسره للعسرى ) فمن رأى أنه قد يسر لأفعال البر استبشروا قوى رجاؤه في فضل الله المتضمن لهذه الآية ولقوله تعالى بعد وصف من يسر لليسرى ( أولئك يرجون رحمة الله ) فجعل الرجاء انما يكون ان فيه ما وصف وما تكون تلك الأوصاف الا لمن يسر لليسرى ومن رأى أنه قد يسر لأفعال أهل الشقاء فيعلم أنه قد يسر للعسرى فيحتاج عند ذلك أن يقطع عما هو بسبيله ويرجع الى ربه بالتوبة والاستغفار مع الاستعانة بالله لعله أن يتقبله وأن يصرف عنه ما هو فيه من الشقاء وأن ييسره للخير منه وفضله فقد اجتمع الحديثان بهذا البحث وان المراد عمل الأسباب مع ترك التعلق بالتعويل عليها ورؤية المن والفضل المنعم بهامع كثرة اللجأ الى الله والاستغاثه به في دفع الضرر او في تمام النعمة والاستسلام لقضائه عز وجل.

(١) قال كثير من أئمة التفسير كما بن جبر والقرطبي والسيوطي رحمهم الله تعالى وغيرهم هو المراد بقوله تبارك وتعالى ( واتل عليهم ) نأ الذي آتيناها آياتنا فاناسا فأتبعه الشيطان فكان من الزاوين (٢) وكان يطم اسم الله الاعظم الذي اذا سئل به أهبط واذا دعى به أجاب فدعا به على موسى عليه السلام فلم يستجب له فيه وسلبه الله منه والياد باقة تعالى

خيرته وشره حلوه ومره لكن الاستسلام هنا يحتاج فيه الى تقييد لقوله عليه السلام: المؤمن تسره حسناته وتسوره سيئاته. فيكون المؤمن أبداً على هذا مستسلماً لقضاء الله عز وجل وقدره مهما أتاه أمر رضى به ومهما أقامه الله عز وجل في شئ لم يطلب غيره ولم يختار الانتقال عنه حتى يكون الله عز وجل هو الذى ينقله عنه. وقد سئل بعض أهل الصفة بم. نأت هذا المقام؟ فقال ما أقامنى الله عز وجل في مقام فاخترت التحول عنه حتى يكون هو الذى يحولنى عنه ولاجل النظر الى هذا المعنى ربح من ربح وفاز من فاز ثم يكون أبداً يتفقد أمره فان أقيم في شئ من المخالفة أو البدع لم يرض بذلك اذ من شرط المؤمن أن لا يسره ذلك يستغيث عند ذلك بربه ويقنع عما هو بسبيله ويعمل جهده في التخلص منه امتثالاً للامر وقد قال سبحانه ( ولا يرضى لعباده الكفر ) فما لم يرضه المولى لعبده فلا يرضاه العبد لنفسه

وفيه دليل على أن العالم يجب عليه ان يعلم قبل أن يسأل لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد علم هؤلاء ما يفعلون قبل سؤالهم إياه لكن يعارض هذا حديث الاعرابي المشهور الذى لم يعلمه حتى طلب منه ذلك وقد تقدم والجمع بينهما هو أن ينظر المرء صاحبه ويتفرس فيه فان ظهر له من حاله أنه يقبل ما يقال له فليعلمه قبل السؤال كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث وان ظهر له من حاله أنه لا يقبل منه أو قد يسمع منه الآن ثم يتركه أو ينساه فهذا لا تعليم عليه حتى يسأل كما فعل صلى الله عليه وسلم مع الاعرابي

وفيه دليل على أن المرء مأمور أن ينظر في كل أفعاله ما هو أقرب الى ربه فيأدر اليه ويترك ما هو أدنى منه في الثواب لان النبي صلى الله عليه وسلم امر اولاً بالنكاح الذى هو أعظم في الثواب والاجر من الصيام ولم يأمر أولاً بالصيام حتى بعدم المرء الطول الى النكاح الذى هو أعظم ثواباً وقد قال عليه السلام: تناكحوا تناسلوا اباهي بكم الأمم يوم القيامة. فاذا كان النكاح بهذه النية فلا شك في فضيلته على غيره وقد قال عليه السلام: لارهبانية في الاسلام. والرهباية هي ترك النساء فلو كان ترك النساء أفضل لكان ذلك شرع في الاسلام اذ هو خير الأديان الذى شرعه الله عز وجل الى نبيه محمد عليه السلام وقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه انى لا تزوج النساء ومالى اليهن حاجة وأطأهن ومالى اليهن شهوة قالوا ولم ذلك يا أمير المؤمنين؟ قال رجاء ان يخرج الله من ظهري من يكاثر به محمد ﷺ الأمم يوم القيامة فلاجل ما فيه من الفضل على غيره قدمه عليه السلام أولاً وابتدأ به. وفيه دليل على أن المرء لا يؤخذ من الامور كلها الا ما يعلم أنه يقدر عليها ويتخلص منها لان النبي صلى الله عليه وسلم امر من لم يستطع النكاح بالصيام ولم يأمر بأن يحتال على النكاح ويتسبب في تحصيله لكونه أفضل وانما أمره بالصوم

وفي هذا دليل على أن الفضيلة في الأعمال لا تنظر من جهة الامن جهة عاملها لان هذا الذي لم يستطع النكاح امره عليه السلام بالصوم والنبي عليه السلام لم يأمر احدا الا بما هو أقرب في حقه الى ربه وان نظرنا الى فضلية الصوم في حق هذا المأمور به فذلك ظاهر من حيث لا يحجل ولا يخفى لانه اذا لم يستطع النكاح من قلة ذات اليد فالصوم يعينه على ما هو بسبيله لان فيه الاقلال من النفقة والاضعاف لمادة النكاح فاذا خف عنه هذان الأمران فقد سكن خاطره وقلت الوسوس عنه فكان باطنه مشتغلا بآخرته مقبلا بكليته على ربه وهو المطلوب بخلاف لو امر بالنكاح لكان ذلك تبديداً لحاله واشتغالا عن ربه لانه يدبر ويحتال في التكسب . والنفقة وهو عاجز عنها فتكثر عليه الوسوس ويتعمر باطنه بتدبير دنياه ويخرب من تدبير آخرته وانما ينظر الافضل في الأعمال من جهة ما فضلها الشارع عليه السلام حين القدرة على كليهما واما مع العجز عن بعضها فالذي بقي منهما ويقدر عليه هو أفضل في حق المرء حتى قال بعض العلماء في رجل فقير ليس له غير درهم واحد فتصدق به ورجل له مال فتصدق منه بألف دينار ان صاحب الدرهم أفضل وبيان فضيلته ان صاحب الدرهم ليس له غيره ونيته ان لو كان قادرا على أكثر الاوخرج عنه والآخر تصدق وبقي له بما يتسع فيه فهذا الذي خرج عن كل ما عنده أفضل لان الدرهم الواحد بالنسبة الى الفقير مال فكذلك الصوم لمن لم يستطع الباءة مع الذي يستطيعها بهذه المزية وكذلك يتبع هذا في كل الأفعال بالنظر الى هذا البحث وهو يجري في كل ذلك كانت الأفعال كلها دنيوية أو آخروية وان وقع التحقيق لم يبق في الأفعال كلها ما يكون دنيويا اذا حسنت النية فيه ولا أعظم من أن يكون للدنيا خالصا من التسبب فيها والمتسبب فيها لا يخلوا من أحد أمرين اما إن يكون بالاهل أو بغير اهل فان كان بغير اهل وكانت نيته ان يجعل ذلك عونا على طاعة ربه كان له في ذلك من الاجر كثير لقوله عليه السلام: من بات تعبانا من طلب الحلال بات مغفورا له . وليلة القدر ترقب في السنة كلها رجاء مغفرة الذنب وهذا قد تحصل له ذلك بهذا الفعل الذي فعل فلا شك انه للآخرة لا غير وان كان صاحبه ممن له اهل وعيال كان له من الخير ما هو أكثر ممن تقدم لقوله عليه السلام: ان من الذنوب ذنوب لا يكفرها (١) الا الكد على العيال . وذلك بشرط ان يكون على لسان العلم فاخبر عليه السلام ان ثم ذنوبا لا يكفرها شيء أصلا لا الوقوف بعرفة ولا قيام ليلة القدر ولا غير ذلك لأنه أتى بلا وهي للنفي عما ذكر فبقى التصرف كله للآخرة لا غير لكن على الشروط المذكورة ولأجل النظر الى هذا المعنى وتحقيق النية به وفيه ساد اهل الصوفة وامتازوا لعلا الدرجات والفضل على غيرهم وهم وغيرهم في الأعمال سواء لانهم لا يتحركون حركة الا لله وبالله ويرون ان كل

(١) كذا قال الامام العارف بالله تعالى وروي ابو هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعا (ان من الذنوب ذنوب لا يكفرها سلا ولا الصوم ولا الحج ويكفرها اللهم في طلب الميثة) رواه الطبراني وابو نعيم في الحلية

ما يحركون به ألسنتهم هو قربته إلى ربهم لأجل نظرهم إلى ما أشرنا إليه وما يبين ذلك بعض حكاياتهم فانه قد روى عن بعضهم أنه لما احتاج الناس إلى الاستسقاء من كثرة القحط ارسل إلى أخ له في الله يسأله ان يرغب إلى الله عز وجل ويتوسل إليه لعله أن يرحم عباده فلما أتى هذا المرسل وجد هذا السيد المرسل إليه في تسبب من أسباب الدنيا مشغولاً به يدخل ليلاً إلى منزله ويخرج نهاراً إلى تسببه فتعجب الرجل من ذلك كيف يكون في التسبب على هذا الحال وهو يستسقى به فكث معه ثلاثاً وهو لم يعطه جواباً ثم أراد الرجل الانتقال فسأله الجواب فقال له قل له لو تعلم انه يخرج مني نفس لغير الله لقتلت نفسي هذا هو حاله مع ربه ومن رآه من العوام يظن أنه مستغرق في دنياه وهو عرى عنها خالي القلب منها هو مع الناس بيده ومع الله بقلبه وروحه كل ذلك أصله النية وتحريرها والوقوف معها ولولا ذلك لكانوا في تصرفهم وتكسبهم هم وغيرهم سواء في الأجر وغيره وقد قال عليه السلام (إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى) فكانوا رضى الله عنهم بهذا المعنى الذي وقعوا عليه ما قال عز وجل في كتابه (وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء) فكذلك يراهم العاصي في تسبيهم وتكسبهم أو يراهم يؤنسونه ويتحدثون معه في جلي الأمور وخفيها فيظن أنهم معه بالكيفية وليس كذلك وإنما أباذنانهم هي تلك واسرارهم تحول في الملكوت وقد يكون منهم من يقطع من المقامات ما قدر له وهو مع أصحابه يحدثهم ويؤنسهم لكن لا يكون هذا إلا لأهل القوة والتمكين منهم في الأحوال الذين كشف الله لهم غواشي فطن أفهامهم ففهموا عنه ما أراده منهم فأجابوا إليه مسرعين وهم الذين حصل لهم أوفر نصيب من ميراث نبيهم عليه السلام لأن الله عز وجل قال في حقّه عليه السلام (ما زاغ البصر وما طغى) وقال عليه السلام (تمام عيناى ولا ينام قلبي) فكان عليه السلام في النوم لا يغفل وحين اطلع على ما أطلعه الله عليه لم يله ذلك ولم يشغله عن آداب العبودية وكان عليه السلام يمزج مع النساء والصبيان ويؤنسهم ويأخذ معهم في تدبير أمورهم وسره في الملكوت يحول حيث أراد الله عز وجل به ومن تقدم وصفهم أخذوا من هذا أوفر نصيب لكن ذلك المقام الخاص به عليه السلام لا سبيل لأحد للوصول إليه وما يشهد لهذا المعنى ما حكى عن بعضهم أنه مرت به فكرة فسرى بسرّه إلى قاب قوسين فسمع النداء هنا سرى بذات محمد السنية حيث سرى بسرك ولسان الحال ينادى لتابع وللمتبع بينكما ما بينكما في الاتباعية. وما يشهد لذلك أيضاً ما حكى عن إبراهيم بن ادهم رحمه الله انه كان نائماً في مسجد وواحد من كان يلوذ به قائم يصلي فرآى بعض من كان هناك من أهل الفضل شيطانين خارج المسجد وأحدهما يقول لصاحبه الا تدخل فتوسوس لهذا المصلي فقال له الآخر تحرقني نفس هذا



النائم فهو لم يعبأ بهذا المصلى ولم يقدر على الدخول الى المسجد خيفة نفس ابراهيم لئلا يحرقه ولا ذاك الى لحضورهم في كل أحوالهم وفي كل أزمانهم فנסأل الله بمنه وفضله أن لا يحرمنا من بركاتهم وأن يمن علينا بما من به عليهم

وفيه دليل على أن الموجب للنظر هي قوة شهوة الجماع يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿ اغض للبصر ﴾ وبما يقويه قوله عليه السلام (وزنا العين النظر والفرج يصدق ذلك أو يكذبه) ووجه آخر وهو أنه لما كان غض البصر مطلوباً بمقتضى الآية أمر من لم يقدر على ذلك بالتسبب . وببحث ثالث وهو أن يقال هل لا يكون غض البصر الا بهذين الأمرين لا غير فالجواب ان هذين أكبره وقد يكون غض البصر بأن يغطي رأسه حتى لا يرى أحدا ان كان المعنى الجارحة وان كان المعنى الجارحة مع سكون الفكرة في ذلك الشأن فهذا قد يزيله نوع آخر مثل شدة الخوف والتألم كما روى عن الثوري رحمه الله انه كان اذا مر به خاطر لغير الله يضرب نفسه بقضيب فرمما كان يقطع على نفسه في اليوم الواحد جملة من القضبان . ووجه كثيرة لكن الذي أشار اليه صلى الله عليه وسلم هو أعلاها وأيسرها ويكون من باب التنبيه بالأعلى على الأدنى

وفيه فائدة أخرى أنه دواء وهو في نفسه قرينة فالذي يقدر على أن يكون دواءه طاعة فهو أولى ومن هذا الباب قوله عليه السلام (داووا مرضاكم بالصدقة وادفعوا البلاء بالصدقة) وما ذكرنا هذا الا من أجل أنه يعجز بعض الناس على أحد هذين الوجهين أو بفعلهما ولا يقع له بهما غض بصر ولا فرج فيقول قد امتثلت السنة وما يلزمي أكثر ويترك نفسه مهملة هذا لا يحل وإنما هذا منه صلى الله عليه وسلم تنبيه على التسبب في توفية ما أمر العبد به .

وبحث آخر وهو انه ليس الأمر أعنى الحفظ مختصاً بهذين العضوين ليس إلا بل الجوارح كلها مطلوبة بالحفظ لقوله تعالى ( ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً ) وإنما نبه صلى الله عليه وسلم بهذين العضوين لأنهما إنما تعظم الفائدة فيهما لأنه من استقامت له هاتان فالغالب استقامة الغير ومن لم يستقم منه هاتان فلا يمكن استقامة باقي الجوارح

﴿ حديث توقيت السحور ﴾

٨٨

عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ تَسَحَّرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قُلْتُ كَمْ كَانَ بَيْنَ الْإِذَاَنِ وَالسُّحُورِ قَالَ قَدْرُ خَمْسِينَ آيَةً

ظاهر الحديث يفيد بأن تأخير السحور من السنة لأن النبي صلى الله عليه وسلم تدهج وكان

بينه وبين الفجر قدر قراءة خمسين آية وانما فعل ذلك صلى الله عليه وسلم لأنه عليه السلام كان أبداً ينظر ماهو أرفق لأمته فيعمل عليه لطفاً منه بهم وسحوره عليه السلام من جملة الألفاظ بهم لأنه لو لم يتسحر لكان أبداً أهل الفضل من أمته لا يتسحرون لا تباعهم له فقد يكون على بعضهم في ذلك مشقة لأنه ليس كل الناس يقدر على ذلك وكذلك أيضاً لو تسحر في جوف الليل لكان عليهم في ذلك شيء آخر وذلك أن المراد إذا أكل في جوف الليل فالغالب عليه أنه ينام بعد الأكل وليس كل الناس يقدر على السهر والنوم عقيب الأكل فيه ضرر كثير على البدن لأن بخارية الطعام تطلع الى الدماغ فيتولد من ذلك علة أو مرض ولو سهر الانسان من وقت أكله وكان الأكل في جوف الليل لوجد بذلك مجاهدة لأن الأكل والشرب يستدعيان النوم فيكون ذلك سبباً الى أن يكون النوم يستدعيه في وقت الحاجة الى العبادة وهو وقت صلاة الصبح وربما يغلب عليه النوم من أجل ثقل الطعام الذي يكون في المعدة والبخارية التي تطلع الى الرأس فاذا كان كذلك فقد يضرب به النوم عن صلاة الصبح فيكون الأكل في ذلك الوقت سبباً الى ايقاع الصبح فذاً في غير وقتها المختار سيما في صلاة الصبح الذي المستحب التغليس بها وان هو لم يتم فانه يجد مجاهدة في وقت الصلاة بالنوم والمطلوب في الصلاة الحضور بالقلب فاذا كان يجاهد النوم لم يتأت له مع ذلك حضور فلاجل هذه المعاني وغيرها أخر عليه السلام السحور الى قريب من الفجر لأن المرء إذا تسحر في ذلك الوقت لم يبق بينه وبين الصلاة الا قدر ما يأخذ أهبتها فكان ذلك سبباً الى ايقاع الصلاة بحضور لأنه ليس معه في ذلك الوقت ما يزيل عنه ذلك لان الصلاة وقعت عقيب الأكل وانما يقع التشويش بالاكل من جهة النوم بعد الأكل بزمان يسير بقدر ما تطلع بخارية الطعام الى الرأس ثم انه إذا أوقع الصلاة بعد أكل دخل في النهار فاشتغل بماله من الضرورات والاوراد عن النوم ويحصل له بذلك فائدة أخرى وهو تركه للنوم بعد الأكل وترك النوم زيادة في العمر لان النوم هو الوفاة الصغرى وقد قال تعالى (وهو الذي يتوفاكم بالليل) فجعل النوم وفاة والعاقلة مهما قدر على الزيادة في عمره ولو بنفس واحد فعل وذلك أن التاجر ابداً عند الناس لا يقال له تاجر حتى يكون ابداً محافظاً على رأس ماله ويكون عارفاً بالتجارة والتاجر الحقيقي هو المؤمن لانه يتجر فيما يبقى وهؤلاء يتجرون فيما يفنى والمؤمن رأس ماله هو عمره فيحتاج ان يحافظ عليه وحينئذ يطلب الربح فيحذر من كثرة النوم والغفلات فاذا احترز من ذلك بادر الى السكسب بالاعمال الصالحات وقد اخبر عز وجل في كتابه بأنهم هم التجار حقاً بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) الآية الى آخرها ولاشك أن من فاز بالجنان ونجا من النار وحصلت له المغفرة من العزيز الغفار ان ذلك هو اربح

الراجمين وقد أوحى الله عز وجل الى داود عليه السلام في الزبور ( يا داود من تاجرني فهو اريح  
الراجمين ) فاذا لم يتحرز المرء في يقظته من كثرة الغفلات فهو كالثائم سواء لقوله عليه السلام  
( مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر مثل الحى والميت ) فشبهه بالميت وان كان مستيقظاً لاجل ان  
وقته عرى عن عبادة ربه فيكون رأس ماله يتبدد وهو لا يشعر حتى ينفد فاذا نفذ انتبه لحاله  
وقال ( ارجعون ) فليل له ( كلا ) واما من نام اول الليل للحاجة التي لا بد للبشر منها فصاحب ذلك النوم  
في عبادة وخير فنومه وصلاته وذكره على حد واحد في الاجر يشهد لذلك قصة الصحابين وهما معاذ  
وابو موسى الاشعري رضى الله تعالى عنهما ان ارسلهما النبي ﷺ يعلمان الناس الدين ويقدران  
الاحكام فمضيا الى ذلك ثم اجتمعا فسأل احدهما الآخر عن حاله فقال ابو موسى الاشعري أقرأ  
القرآن قائماً وقاعداً وماشياً ومضطجعاً ولا انام وقال معاذ أناام اول الليل واقوم آخره واحتسب  
نومتي كما احتسب قومتي فلم يسلم احدهما للآخر حتى أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فذكرا له فقال  
رسول الله ﷺ لابي موسى الاشعري ( هو افقه منك ) يعنى معاذاً الذي كان يقوم وينام ولا يطلق  
عليه السلام على ان من اخذ بذلك افقه الا انه اخذ بما هو اقرب الى ربه واحب اليه هذا هو حال الثائم  
للضرورة التي هي من طبع البشر ولا غنى له عنه وأما غير ذلك فهو نقصان من العمر وقد تقدم فتحصل  
من هذا بان السحور في ذلك الوقت فيه خير كثير بدليل ما أشرنا اليه وإيضافاً ان السحور في ذلك الوقت  
عون على صيام النهار لانه اذا تسحر والفجر قريب أصبحت المعدة بالطعام وقل أن يحتاج الى الطعام  
وانما تشبهه مع آخر النهار فلا تجد النفس ولا الشيطان سيلاً على فاعل هذا من قبل أنه لا تأخذه الحاجة  
الى الطعام إلا الى آخر النهار فيكون وقت الافطار قريباً فيسهل عليه الانتظار في ذلك الزمن القريب  
ثم انه لم تكن له الى الطعام تلك الحاجة الكلية فاذا كان المرء على هذا الأسلوب كان حاضراً في يومه  
ذلك عرياً عن الوسواس والاشتهاء والتمنى بخلاف من لم يتسحر أو تسحر في جوف الليل لان  
المعدة تصبح خالية من الطعام فيصبح وهو يحتاج الى الأكل فيبقى يومه ذلك في مكابدة ومجاهدة  
مع النفس من قبل ما تشتهى من الأطعمة لأن الجائع أبداً تكثر عليه الشهوات ويجدد الشيطان  
اليه سيلاً في الوسوسة بذلك وقد يغلب على بعض الناس من جهة الصغراء لأن الصغراء  
لا يمتثل ذلك فيغشى عليه فيكون ذلك سبباً للافطار به في رمضان ولأجل هذا المعنى الذي أشرنا  
اليه قال صلى الله عليه وسلم ( من رأى منكماً امرأة تعجبه فليأت أهله فان الذي عندها عند الاخرى )  
أو كما قال عليه السلام لأن من رأى امرأة فتلك الشهوة القوية هي التي تسول له ما تسول من ايقاع  
الخافعة فان هو أتى أهله فقد زال عنه ذلك الألم الكلي وان كانت المرأة التي رأى في الجمال ليس  
عنده مثلاً فهو اذا واقع أهله لم تبق النفس تتشوف مثل ما كانت وهو قادر على زوال ما بقي من

التشوف للغير ان بقى والسحور فيه شبه من ذلك لانه اذا تسحر كان على الحال الذى قدمنا ذكره فلم يبق معه من الشهوة الى الطعام الا قدر ما يطيق على إزالته عنه وان هو لم يتسحر كان على الحال الذى قد ذكرناه وذلك نقصان سيما فى رمضان الذى فيه من الفضل ما قد علم فيحتاج المرء أن يكون فيه حاضر القلب مع ربه ساكن الخاطر من جهة نفسه لئلا يروح عنه يوم لا يخلف مثله وفى سحور النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه دليل على تواضع النبي صلى الله عليه وسلم إذانه فى الفضل حيث هو لكنه كان يأكل مع أصحابه ويؤانسهم تواضعاً منه لهم .

وفيه دليل على أن المشى بالليل للحاجة لا كراهة فيه لأن الصحابة رضوان الله عليهم أكلوا مع النبي صلى الله عليه وسلم ليل ومعلوم أن منازلهم كانت فى الصغر والضيق من حيث لا يبيت بعضهم عند بعض غالباً ولاجل هذا لما نهاهم عليه السلام عن الجلوس فى الطرق قالوا مالنا بدانما هي مجالسنا لأنهم كانوا اذا أراد أحدهم أن يجتمع بصاحبه لم يجد الى ذلك سبيلاً من ضيق بيوتهم غالباً فاحتاجوا الى الجلوس فى الطرق لضرورة اجتماع بعضهم مع بعض فى النظر فيما يصلحهم فلما أن تقرر هذا من حالهم علم أنهم خرجوا ليل حتى اجتمعوا فى موضع تسحروا فيه ويحتمل أن يكونوا تسحروا فى المسجد الجامع أو فى منزل النبي صلى الله عليه وسلم أو فى منزل أحدهم وتقديرهم الزمان بخمسين آية فيه دليل على أن الصحابة رضى الله عنهم كانت أوقاتهم مستغرقة فى التعبد لأنهم قدروا الزمان بتلاوة القرآن فلو كانت لهم عادة تغلب عليهم أكثر من التعبد لقدروا الزمان بها ولو كانت قلوبهم متعلقة بغير ذلك لقدروا بذلك ولكن لما كانت أوقاتهم مستغرقة فى أنواع التعبد وقلوبهم متعلقة بذلك قدروا الزمان بالقراءة لأنهم أبداً لا يزالون فى التعبد وان كان أحدهم فى شغل من الأشغال فقلبه متعلق بالتعبد لا بذلك الشغل فما كان هو الغالب على المرء والقلب به متعلق فتقدير الزمان لا يعرفه الا به غالباً لتيسير ذلك عليه .

وفيه دليل على أن المراد لا يخاطب كل شخص الا بما يعلم انه يفهم عنه لأنهم قدروا الزمان بالقراءة التى هى كانت الغالب عليهم ولو كان ذلك الأمر بين غيرهم لكان التقدير بغير ذلك بما يعلم انه يصل الى الذهن لأن المطلوب هو إيصال الفائدة الى فهم السائل فلا يقدر له ذلك الا بما يعلم انه يصل به الفهم اليه مثال ذلك : أن العامى الذى لا يقرأ القرآن لو قدر له الزمان بالقراءة لم يتحصل له من ذلك التقدير فائدة لأنه لا يعرف بها قدر الزمان المشار اليه فيكون أبداً المرء يخاطب صاحبه على قدر فهمه وبحسب ما تتوصل الفائدة اليه ولا يعامل الناس ظاهراً بمعاملة واحدة فان ذلك من الخطأ والغلط فان علم صاحبه فى المثال أنه يحسن الخياطة وهى

الغالبية عليه او التجارة قدر له الزمان بذلك فيقول له قدر ما تخطط كذا أو تنجر كذا ان كان نجارا أو تسج كذا ان كان قزازا اقتداء بهذا الحديث .

ثم بقى بحث وهو هل الألف واللام في الصلاة للجنس أو للعهد احتمل الوجهين فان كانت للجنس فتكون الصلاة هنا نافلة ويكون على هذا الوجه من السنة أن يكون أثر السحور صلاة نافلة وان كانت للعهد وهي الفريضة فيكون معنى قمنا الى الصلاة أى للتأهب لها من طهارة وخروج الى المسجد لا انتظارها لأنه في صلاة ما كان ينتظر الصلاة

ويترتب على هذا من الفقه أن يكون السحور بقرب الصبح حتى ما يكون بعده الا الاشتغال بالصبح وهو الأظهر والله أعلم لأجل أن سؤال صاحبه عن الأذان انما كان حتى يعلم أى قدر يبقى له الصبح عند فراغه من الأكل لأنه لا يمكن له الاتباع الا بتجديد الوقت

وفيه دليل على ان من النبل في العلم أو في الأخبار اذا أتى المتكلم بأمر فيه احتمال أن يفسره للسامع حتى يزيل ذلك الاشكال يؤخذ ذلك من أنه لما قال الراوى (( ثم قام الى الصلاة )) احتملت ثم أن تكون على المشهور من بابها أنهم لم يقرؤوها الى الصلاة الا من بعد مهلة واحتملت أن تكون ثم الى الاخبار من الانتقال من فعل الى فعل لاثاني بينهما ومثل للسامع على قدر الزمان الذى كان بين فراغهم من السحور والأذان بذكر الآى فذهب الاشكال والألف واللام أيضا في الأذان هنا انما هى للعهد لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول ( ان بلالا ينادى بليل فكلوا واشربوا حتى ينادى ابن أم مكتوم ) وكان لا يؤذن الا مع الفجر وسؤاله هنا انما هو عن الأذان الذى يمنع معه الأكل والشرب

وفيه بحث آخر أن الأكل يكون قطعة قبل الفجر بيسير أقله مثل هذا وقد تقرر من الشريعة أنه لا بد للصائم أن يمسك جزءا من الليل قبل الفجر ولا يحسبه اجبا لكونه عليه السلام قال ما تقدم ذكره وقد بين ذلك قولا وفعلا وفيه من الحكمة ان من كاف شيئا فأخرجه عن عبادته ان من الرفق به أن يعان عليه لأن الصوم خروج عن العادة فرق به في السحور

( ٨٩ ) ( حديث من أفطر يوما في رمضان من غير عذر )

عن أنى هريرة رضى الله عنه رفعه من أفطر يوما من رمضان من غير عذر ولا مرض لم يقضه عنه صيام الدهر وإن صامه وبه قال ابن مسعود رضى الله عنه

ظاهره يفيد أن من أفطر رمضان عمداً من غير عذر ليس له كفارة تكفره لأنه قال فيه ( لم

يقضه صيام الدهر وان صامه) وصيام الدهر اعظم ما يكون من القضاء عن صوم ذلك اليوم ثم انه لم يجزىء ذلك عن يومه الذي انظر فيه فما يغنى غير ذلك من الكفارات وقد اختلف العلماء هل عليه كفارة أم لا فذهب الشافعي رحمه الله الى ان لا كفارة عليه وهذا الحديث مما يشهد له بذلك لكنه قال بالقضاء.

وهذا الحديث يرد ذلك لأنه قال فيه لم يقضه صيام الدهر فاذا كان صيام الدهر لا يجزىءه فما يكون اليوم الواحد بالنظر الى هذا وذهب مالك رحمه الله الى وجوب الكفارة قياساً منه على الجماع الذي وردت الكفارة فيه على الصائم نصاً من الشارع عليه السلام فقال ألا كل من باب أولى ان تكون الكفارة فيه والأظهر والله اعلم ان هذا الحديث لم يبلغهما ولو بلغهما لذهبنا اليه او لتكلمنا فيه فلما ان لم يتكلمنا عليه ولا تكلمنا فيه قوى الظن انه لم يبلغهما سيما مالك رحمه الله الذي يروى أحاديث ثم يترك العمل بها لأجل العمل المتصل وهذا الحديث من آكد ما عليه من النقل اذ انه يصادم ما ذهب اليه والذي يظهر من الفقه والله أعلم ان الإفطار في رمضان متعمداً ليس له كفارة كما هو اليمين الغموس هذا من طريق الفقه وعملاً على الحديث لكن قوله وبه قال ابن مسعود يدل ذلك على أن ابن مسعود خالف غيره في ذلك اذ انه لولا انه اختص به وحده وذهب اليه دون غيره ممن كان في وقته لما ذكر الراوى انه هو الذي ذهب الى ذلك وترك ما عداه فعلى هذا فالحديث كان عندهم مشهوراً لكن تركوا العمل به لما ظهر لهم من الترجيح فاذا قلنا بهذا البحث فيكون الحديث قد بلغ الى الأئمة لكنهم لم ينقلوه ولم يتكلموا فيه لما ظهر لهم من المصلحة في ذلك اما لعلمهم بانه قد ترك العمل به واما لغير ذلك وقوله (من غير علة ولا مرض) العلة هي كل عذر أباح الشارع عليه السلام به الإفطار والمرض تأكيد في العلة وهو ما يلحق ابن آدم من الضعف فيمنعه من الصيام وقد اختلف العلماء في المرض الذي يفطر له وقد ذكر في كتب الفقه وفي مساق هذا الحديث دليل على فضل رمضان اذ أن يوماً منه لا يعدله صيام الدهر فاذا كانت أيامه على هذا الفضل والمزية فيحتاج اللبيب ان يكون في أيامه متنبهاً حاضراً منقطعاً للتعب وقد جاء ان الأعمال تضاعف فيه وقد قال عليه السلام يوم ما عند صعوده الى المنبر (أمين) كرر ذلك ثلاثاً فقل له في ذلك فقال (أتاني جبريل عليه السلام فقال لي من أدر كه رمضان فلم يغفر له ابعد الله قل أمين فقلت أمين ثم ذكر اثنين بعده بالبعد أيضاً) فيحذر المرء ليلاً يدخل تحت هذا الدعاء اذ أن الامر فيه على قسمين اما مغفرة الذنب او الخسران بالدخول تحت نص هذا الدعاء.

وهنا بحث وهو انه يكون معنى قوله لم يقضه صيام الدهر وان صامه أى ان الفضيلة التي فاتته

في صيام هذا اليوم الددر كله لا يقوم مقامها وان كانت الكفارة مذهبة لما وقع فيه من الاثم الا انه ماخسر فيه لا يمكنه خلفه لأن ما جعله المولى في خلق من خلقه من فضيلة لا يكون شيء وبدله مما جعله غيره من العبيد وان كان أكثر منه ثوابا لا تحصل له تلك الفضيلة الخاصة مثال ذلك ان لو جاء شخص لا يضحى يوم النحر ويتصدق مثلاً بألف درهم او دينار قيل له فضل للاضحية وما جاء فيها لا يحصل لك وان نويت انت بتلك الألف دينار انها بدل من الاضحية لا يكون لك بها ثواب اضحية ولو اشتريت منها اضحية بدينار لكان لك خيراً من تلك الصدقة بالالف وان كانت مقبولة لقوله عليه السلام ﴿ ماعمل آدمي عملاً في يوم النحر افضل من اراقة الدم ﴾ ففضلت أنت ما لم يفضل الشريعة فليس كما زعمت ولا يكون ذلك ولذلك كان مالك رحمه الله تعالى يرغب للمسلم ان يصوم في سفره وان كان الفطر له مباحاً شرعاً ومذهب الامام انه مخير بين الاكل والصوم الا انه قال فضل أيام رمضان لا يوجد في غيرها فتراه قد لحظ هذا الحديث من وجه ما هو الاحوط

وفيه دليل على أن فضل العبادات هو الاتباع لا الاشق يؤخذ ذلك من ان صوم الدهر أشق من صوم يوم وتراه لا يعدله

وفيه دليل لاهل الصوفة الذين يقولون طاعة العارف امتثال وطاعة الجاهل شهوة لان الشهوة وهي التي حملت على اكل اليوم متعمداً فابده بالاشق وهي الكفارة والامتثال هو الذي حمل العارف على التزام الادب في توفية الأمر لاغير

وفيه دليل على انه ما يقع من المخالفة حقيقة فصاحبها مع وجود الفضل فيه لا يجبر له ما فاته وان تاب يؤخذ ذلك من قوله وان صامه لان هذا لا يصوم الا مع وجود التوبة وقد قال الشافعي رحمه الله انه ما عليه الا التوبة وقضاء يوم بدله فتكون التوبة وقضاء اليوم أو الدهر غاية أن يدفع عنه العقاب وأما ما كان له من الربح فلا يعود أعنى على مثله الا إن تفضل المولى وأما على الظاهر فلا وعلى هذا يحكى قوله صلى الله عليه وسلم ( التوبة تجب ما قبلها ) أى تقطعه وتمنع ما كان من الاثم والعقاب لأنها تجبر ما فاته من الخير ولذلك قال أهل المعاملات لو أن شخصاً بقى بباب مولاه عمره وغفل ساعة واحدة لكان ما فاته في تلك الساعة خيراً مما نال لأنه لعل تلك الساعة كانت ساعة النفخة ومن فاتته تلك النفخة ما يخلفها عندها وان أتت نفخة أخرى فقد فاتت تلك وخسر نصيبه منها واويلتاه من تخلف عن باب مولاه



( ٩٠ ) ( حديث وصية النبي صلى الله عليه وسلم لأبي هريرة بثلاثة أعمال من البر )

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال أوصانى خليلي صلى الله عليه وسلم بثلاث صيام ثلاثة أيام من كل شهر وركعتي الضحى وأن أوتر قبل أن أنام

ظاهر الحديث يفيد الحض على صيام ثلاثة أيام من كل شهر وركعتي الضحى وإيقاع الوتر قبل النوم لأن النبي صلى الله عليه وسلم أوصى بذلك لأبي هريرة رضى الله عنه وما أوصى به عليه السلام فهو تأكيده منه في الامر

فإن قال قائل لم أوصى النبي صلى الله عليه وسلم بذلك لأبي هريرة رضى الله عنه وخصه بها دون غيره مثل أبي بكر وعمر وغيرهما من الخلفاء قيل له إنما تركهم من قبل أنهم كانوا بحيث لا يحتاج عليه السلام إلى وصيتهم لأنهم قاموا بعبادة النبوة بعده وهم ورثوا النبي صلى الله عليه وسلم وأخذوا من ميراثه أوفر نصيب وقد قال عليه السلام ( أنا مدينة السخاء وأبو بكر بابها وأنا مدينة الشجاعة وعمر بابها وأنا مدينة الحياء وعثمان بابها وأنا مدينة العلم وعلى بابها ) فمن كان بهذه المزية من النبي صلى الله عليه وسلم فلا شك أن الوصية تلتبس منهم وقد جعل عليه السلام أفعالهم يقتدى بها في الدين فقال عليه السلام ( عليكم بسنتي وسنة العمرين بعدى ) وفي حديث آخر ( وسنة الخلفاء ) وكانوا كذلك رضى الله عنهم حذوا حذو نبيهم وسلكوا منهاجهم فكانوا يبادرون إلى ما هو أقرب إلى ربهم فيمثلةون الأمر في ذلك لقوله تعالى ( يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ) مثل تركهم لركوع الضحى واشتغالهم بالنظر في مصالح المسلمين إلى غير ذلك مما يشهد لفضلهم وأيضاً فقد كان عليه السلام يوصى لكل شخص بحسب ما يقتضيه حاله وما هو الأقرب في حقه كما أوصى لغير أبي هريرة حين سأله في الوصية ببر الوالدين وكما قال للآخر أيضاً حين سأله في الوصية صل صلاة مودع واقطع الإياس مما في أيدي الناس وكما قال في عبد الله بن عمر نعم الرجل لو كان يقوم الليل إلى غير ذلك فخص أبا هريرة بهذه الوصية كذلك لأن ذلك هو الذي يقتضيه حاله لأنه كان منقطعاً للتعب وما أوصاه به هو شعار العباد أبداً فأوصاه بما كان من جنس شعار التعب بأقل ما يمكن منه لئلا يلتزم كل ما يؤمر به وقد يكون عليه في ذلك مشقة ولو أوصاه بأكثر لالتزم ذلك وواظب عليه كما التزم بهذه الوصية فيما روى عنه في رواية منير هذه أنه قال أوصانى خليلي بثلاث لا أدعهن حتى ألقاه وذ كر الثلاث الذي نحن بسينئلهما فينبه له عليه السلام بتلك

الوصية أى جنس من الاعمال هو أقرب فى حقه وتركه يفعل منه بحسب همته ومقدرته لأنه حمله الطرف الواحد الذى هو الأقل وسكت عن الآخر الذى هو الأكثر وذلك أن أفعال البر لا يستوى فيها الناس فرب شخص يكون الانقطاع الى التعبد به أولى وآخر تكون مجالسة العلماء والدرس والقراءة والنظر به أولى وآخر فيكون السفر والجهاد أولى الى غير ذلك لأنه قد يكون فى شخص اهلية للعلم فيكون ذلك أقرب فى حقه لأن العلم أفضل الاعمال على ما تقرر فى ذلك من الشارع عليه السلام فاشتغاله بالتعبد وتركه للعلم نقصان فى حقه سيما فى هذا الزمان الذى قد يكون الاشتغال بالعلم على من فيه أهلية واجب فى حقه لقوله عليه السلام (إذا ابتدع فى الدين بدعة كيد الدين فعليكم بمعالم الدين واطلبوا من الله الرزق) فقالوا يارسول الله وما معالم الدين فقال (مجالس الحلال والحرام) فالعلم اليوم هو أقرب ما يتقرب به الى الله بل نقول هو على الوجوب بدليل الحديث الذى ذكرناه وإذا كان المرء ليس فيه أهلية للعلم فيثبذ يؤمر بالانقطاع للتعبد لانه إذا انقطع للتعبد عساه ان ينفع نفسه وينتفع الناس بدعائه ثم كذلك فى كل الاعمال ما هو أولى وآكد بحسب حال كل شخص من الناس بدأ به وقدمه على غيره ولا ينظر الى فضيلة الاعمال من حيث هى وإنما ينظر الى الفاعل لأنه عليه السلام لم يكن ليقصر على فعل واحد فيوصى به الناس عن آخرهم وإنما يختار لكل شخص ما فيه أهلية اليه وقد تقدم ذلك وإنما أوصاه عليه السلام بتلك الأفعال اليسيرة لما قدمنا ذكره وهو خشية التزامه بما هو أكبر كما ذكرنا

وأىضا فدأ به عليه السلام أبدا كذلك يوصى بما لا بد منه وما هو الأقل ثم بعد ذلك يرغب فى الزيادة والكثرة منه مثل قوله عليه السلام من قام بالآيتين من آخر سورة البقرة كفتاه ثم رغب بعد ذلك فى الزيادة وعدد الاجور حتى قال بان من قام بألف آية سعى فى السموات المقنطر وذكر فى ثلث الليل الآخر فضلا كثيرا وقام هو عليه السلام حتى تورمت قدماه وكذلك فعل فيما نحن بسبيله سواء أوصى بركعتين ثم ركع هو عليه السلام له ثمان ركعات وجاء اثنا عشر ثم قال عليه السلام من ركع الضحى اثنتى عشرة ركعة بنى له قصر فى الجنة كل ذلك رفقا منه عليه السلام بأتمته لئلا يلزموا بوصيته ما تكون فيه المشقة عليهم وترغيبا منهم لهم أيضا فى تعداد الاجور من غير وصية وقد قال عليه السلام مما يشهد لهذا المعنى الذى نحن بسبيله استقيموا ولن تحصوا واعملوا إن خير أعمالكم الصلاة ومعنى ذلك استقيموا على الاعمال الصالحات ولا تحصوها بالعد ولا بالحرز ولكن أكثروا من ذلك كل الاكثار وارغبوا فى الزيادة وقد قال المفسرون فى معنى قوله تعالى (ولا أقسم بالنفس اللوامة) ان كل انسان يلوم نفسه على المعاصى يوم القيامة كان من أهل الايمان أو من أهل الكفر والضلال وذلك ان الكافر اذا كان يوم القيامة ورأى ما أعد الله

عز وجل له من العذاب رجوع على نفسه يلومها إذ لم يكن من أهل الايمان والمؤمن العاصي اذا رأى جزاء أعماله رجوع على نفسه باللوم من أجل الذي ارتكب من ذلك في دار الدنيا والمؤمن المحسن اذا رأى ثواب أعماله رجوع على نفسه باللوم لم لم يعمل أكثر من ذلك حتى يكون الثواب له أكثر وفي هذا الحديث دليل لمذهب مالك رحمه الله بقوله في التنفل اقله ركعتان

وفيه معنى رائق يحتاج اللبيب ان ينظر اليه بتأمل لان أبا هريرة رضى الله عنه لم يكن له من الدنيا شيء ولا كان له فيها تكسب قنع منها باليسير من العمل لاخذه من الدنيا اليسير من الحطام ومن هذا الباب أخذ أهل الصوفة مشربهم فمن كان عندهم منقطعا اقتنعوا منه بانقطاعه مع شيء مامن العمل ومن كان عندهم متسبيا امره بكثرة الأعمال والمبادرة الى الخيرات حتى قالوا فيمن زاد على أكله المعتاد انه يكثر من القيام تعويلا منهم على هذا المعنى الذي أشرنا اليه لان المرء اذا كان منقطعا للتعب خالى القلب عن التكسب فقد بقى مقبلا على ربه بكليته وهو المطلوب من ابن آدم الحضور في جل أوقاته وقدهتف ببعض فضلائهم فقيل له أدخل الدار يسكنها صاحبها ومعناه اخل قلبك بما سوى خالقه يسكنه خالقه فاذا كان القلب ليس فيه الاخالقه فهو المطلوب وهذه هي الغنيمة الكبرى بخلاف التسبب قد يشتغل باطنه ولو ساعة بتدبير تسببه فلاجل ذلك التدبير أمره بكثرة أعمال البر والشبعان أيضا كذلك لان الشبعان ثقل بدنه عن التعب فأمره بضد مايريد لانه يريد أن يستريح عند الشبع فأمره بضد ذلك وهو اطالة القيام لكي يزول عنه مايجده من الثقل وينشط للعبادة لأن القلب الغالب عليه أبدا الميل مع ما كانت الجارحة متصرفة فيه أكثر وقاعدتهم أبداهى عمارة الباطن فاذا كان شيء من التسبب أكثروا العبادة لأجله لكي تكون العبادة هي أكثر من التسبب فيكون ميل القلب مع العمل الصالح وهو الغالب على الجوارح والتصرف فيه وهذا أعنى التسبب معدوم في المنقطع للتعب وقد وجد عيسى عليه السلام رجلا نائما في السحر فقال له يا هذا قم فقد سبقك العابدون فقال له الرجل دعني ياروح الله فاني قد عبدته بأحب العبادة اليه فقال له عيسى عليه السلام وما هو ذلك فقال الرجل بالزهد في الدنيا فقال له عيسى عليه السلام نعم فقد فقت العابدين وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الزهد في الدنيا يريح القلب والبدن اشارة الى ما نحن بسبيله يريح القلب أى يريحه من التدبير والتفكير في أسباب الدنيا ومهما خلا القلب من ذلك إنعمر بالاقبال على ربه لانه لا يبقى خاليا أصلا لا بدله من أحد الامرين ان فقد أحدهما وجد الآخر وقد يكون الاثنان معا لكن ذلك النادر

وفيه معنى آخر وهو أن أبا هريرة رضى الله عنه رضى بالجوع والفاقة واختار ذلك وترك السبب ولازم النبي صلى الله عليه وسلم ولم يفارقه وكان صابرا على الجوع محتسبا حتى انه قد كان يغشى عليه من

من شدة الجوع ولا يعلم أحد بحاله فتشبهه بالنبي صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى لانه عليه السلام اختار الفقر على الغنى وقد كان عليه السلام يربط على بطنه ثلاثة أحجار من شدة الجوع ويقول أأرب مكرم لنفسه وهو لها مهين أو كما قال عليه السلام فلا أجل التزامه بالنبي صلى الله عليه وسلم وكونه اختار ما اختاره عليه السلام خصه بهذه الوصية ولاجل هذا المعنى الذى أشرنا اليه قال ابو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم خلى لى لقوله عليه السلام المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل فلما ان كان ملتزم ابى هريرة ما ذكرناه ووقع الشبه به بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم فيما ذكرناه ادعى الخلّة لأجل ذلك ولا يرد على هذا قوله عليه السلام لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً لأننا لم نتعرض لذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم منع أن يتخذ عليه السلام خليلاً لنفسه وليس يلزم من كونه لا يتخذ هو خليلاً لنفسه أن لا يخالله أحد من الصحابة رضوان الله عليهم لأن ليس من شرط الخلّة ان تكون من الأعلى الى الأدنى بل قد تكون من كليهما من الأعلى الى الأدنى ومن الأدنى الى الأعلى وشرط الخلّة ما قد ذكرناه وقد وجد ذلك فى أبى هريرة رضى الله عنه فساغ له ادعاء الخلّة لأجل ذلك لكن بقى بحث وهو أنه اقتصر له على ركعتين للضحى لا غير وصوم ثلاثة أيام لا غير وإيقاع الوتر قبل النوم فأما الركوع للضحى فهو أقل مما يمكن إيقاعه فاقتصر له على أقل ما يفعل من ذلك وأما صيام ثلاثة أيام فهو أيضاً أقل مما يمكن لقوله عليه السلام الحسنة بعشر أمثالها والشهر ثلاثون يوماً فيحتاج المرء أن يصوم فيه ثلاثة أيام لكل عشرة أيام يوم فيكون ذلك له بصيام الدهر . وأما إيقاع الوتر قبل النوم فانما اوصاه بذلك ليحضه على المبادرة الى الأعمال خشية الموت لأنه ان نام قبل أن يوتر فقد يموت من ليلته وهو لم يوقع الوتر حتى يحصل له ثوابه . فان قال قائل انما أمره بذلك خشية أن يضرب به النوم حتى يطلع الفجر عليه فيكون ذلك سبباً الى إيقاع الوتر نهاراً وإيقاعه بالليل أفضل قيل له ليس الأمر كذلك بل دليل قوله عليه السلام رفع القلم عن ثلاث فذكر احداهن النائم حتى يستيقظ فليس عليه فى نومه شيء وانما هو خشية ان يموت ولم يحصل له ثواب الوتر وما يشهد لهذا المعنى الذى تأولناه قوله عليه السلام حين سأله السائل فى الوصية فقال له صل صلاة مودع فحضه على قصر الامل

وما يؤيد ذلك أيضاً قوله عليه السلام لمعاذ كيف أصبحت فقال معاذ أصبحت مؤمناً حقاً فقال عليه السلام لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك فقال أصبحت لا أخطو خطوة وأظن أنى أخطو أخرى وكانى أنظر الى القيامة قد قامت وكل أمة تدعى الى كتابها وأهل الجنة فى الجنة يتمتعون وأهل النار فى النار يعذبون فقال له عليه السلام (هنيئاً لك العلم)

ولأجل النظر الى معنى هذه الأحاديث وما يقتضيه لم يبق لأهل الصوفية زمان لانفسهم وإنما تنقطع أعمارهم ابدا في أنواع التعبد لهم لأنهم يخافون الفوت والموت فيبادرون الى الأعمال ويظنون أن ذلك هو آخر عملهم نظرا منهم الى معنى هذه الأحاديث ولأجل هذا اذا سمع غيرهم عن شيء من أنواع تعبدهم تعجب من ذلك كل الاعجاب ويظن أن البشر لا يقدر على شيء من ذلك ولو نظر المسكين الى هذا المعنى الذي نظروا اليه ووقعوا عليه لكان لديه من الأعمال مثل مالههم لأن هذا معلوم وهو أنه من خرج منه نفس وهو يظن أنه آخر أنفاسه فلا شك أنه لا يقع له غفلة مع ذلك مادام عليه هذا الحال وإنما وقعت الحيرة ووقع التدبير والاشتغال عما أخذوا هم بسبيله لأجل إطالة الأمل والنظر الى المستقبل فإذا كان المرء ينظر الى هذا المعنى لو كان في القوة والتمكين ماعسى ان يكون فلا بد وان يشتغل من ربه بتدبير أمره لأن إطالة الأمل يطلب ذلك فطعا وهم رضى الله عنهم بضد ذلك المعنى مهما لبس احدهم ثوبا ظن انه آخر لباسه وبه يدخل الى قبره ومهما أكل آكلة ظن انها هي آخر ما قسم له في دار الدنيا ومن كان بهذا الحال فلا شك أنه ولو كان اضعف الخلق لم تدخله غفلة ولا فترة ابدا ولأجل هذا يقولون في أمثالهم الوقت سيف ومعناه انك لا تنظر الا في وقتك وما يلزمك فيه فتقوم بما عليك فيه فتقطع الوقت بالعمل لئلا يهجم عليك الموت قبل ذلك أو لئلا يقطعك الوقت بالتسويق ان سلمت من الموت لان الوقت لا يخلف لأنه اذا مضى يوم من عمر ابن آدم فليس له خلف ولا يقدر على رده فان مضى عنه وقد فعل فيه الخير فقد فاز به وان مضى عنه وهو عرى عن ذلك فقد خسره ولا يقدر على خلفه والأحق المسكين هو الذى يقطع الأوقات بلعل وسوف وهو يظن أنه في فلاح وهو في خسران أليس ذلك اليوم الذى يريد أن يخلف فيه مافرط ولو اجتمع مع هذا اليوم الآخر لكان أزركى وأنجح وقد أوحى الله عز وجل الى داود عليه السلام فى الزبور يا داود لا يشغلك لعل وسوف الى عن العمل وقد قال على رضى الله عنه وهو آخر ما تكلم به أن قال يا هذا لا تدخل هم غدك على يومك فانك بين احد أمرين اما أن تدركه واما أن لا فان أدركته فالله يأتيك فيه برزق جديد وان لم تدركه فلا فائدة فى أن تكابد هم يوم لا تدركه والنصوص من الشارح عليه السلام ومن أقوال السلف وأفعالهم كثير فى هذا المعنى فمن أراد الفلاح والسبق فليتأمل فيما أشرنا اليه وليعمل عليه ثم يتكلم بعد ذلك فى نمائه وتماهه على ربه ويضرع اليه يصل عند ذلك ان شاء الله الى المرغوب

وفيه بحث وهو أنه يجوز الافتخار بصحبة المباركين الا أنه بشرط النسبة بينهم ولو فى وجه ما ويكون الافتخار بنية الشكر لقوله عليه السلام (ذكر النعم شكر) لا على وجه المباهاة والرفعة يؤخذ

ذلك من قول أبي هريرة خليلي ويؤخذ منه جواز أن يثبت الشخص بينه وبين أهل الفضل جبلاً ما وينتسب إليهم به وإن لم يذكروا هم ذلك ولم يسموه به يؤخذ ذلك من قوله خليلي والنبى صلى الله عليه وسلم قد نفى عن نفسه المكرمة اتخاذ الخلّة من البشر وقد قيل إن التشبه بالكرام فلاح

﴿حديث الأمر بترك ما لم يسم عليه من الصيد﴾

٩١

عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُرْسِلُ كُلِّي وَأَسْمِي فَأَجِدُ مَعَهُ عَلَى الصَّيْدِ كَلْبًا آخِرَ لَمْ أَسْمِ عَلَيْهِ وَلَا أَدْرِ أَيُّهَا أَخَذَ قَالَ لَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا سَمِيتَ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تُسَمِّ عَلَى الْآخَرِ

ظاهر الحديث يفيد بأن التسمية على الصيد واجبة وإن تركت فلا سبيل إلى أكل الصيد لأن النبي صلى الله عليه وسلم حين سأل السائل لا يدري أي الكلاب أخذه هل المسمى عليه أخذه أو غيره هو الذي أخذه ثم أمره بالترك مع وجود الشك فن باب أولى أن يترك المقطوع به وهو الذي تركت التسمية عليه عمداً

وفي هذا دليل على أن الأدلة إذا تعارضت بالجواز والمنع أن يعمل على ما هو الأشد وما يبرىء الذمة لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمره أن يترك الصيد مع أنه شك هل المسمى عليه أخذه أو غيره فأفتاه بما يبرىء الذمة يبرىء

وفيه دليل لمذهب مالك رحمه الله لقوله بسد الذرائع لأنه عليه السلام أمره بترك أكل الصيد سداً للذريعة لئلا يكون الكلب غير المسمى عليه أخذه

وفيه دليل على جواز الاصطياد وهو على خمسة أقسام وقد ذكره أهل الفقه

وفيه دليل على جواز أكل الصيد وإن قتله الكلب لأن السائل سأل هل يأكله أم لا ولا يسأله في ذلك إلا أن الكلب هو الذي قتل الصيد وأما لو أدركه قبل القتل لم يكن له في ذلك على ما يسأل لأنه أدرك ذكاته بيده فلما أن علم هذا من قرينة الحال وأجاز له النبي صلى الله عليه وسلم أكل ما أخذ المسمى عليه علم أنه أجاز أكل ما قتله الكلب وبهذا استدل مالك رحمه الله على طهارة الكلب ولا انفصاك للخصم عنه لأنه إذا أخذ الصيد لا بد وإن يؤثر فيه لأنه هو الذي ينفذ مقاتله وقد يأكل منه فكيف يكره لعبه وإنما الأمر بغسل الأناء من ولوغه سبعة تعبدات لا غير وقد اختلف العلماء في تارك التسمية متعمداً هل تؤكل الذبيحة أو لا تؤكل وكذلك الصيد وقد ذكر ذلك في كتب الفقه وقيل ذلك من أجل أن يكون الكلب كلباً فهو من باب التداوى

وفيه دليل على العمل بسد الذريعة وقيل تشدداً من أجل أن لا يتخذوا الكلاب والخلاف في الطعام والماء واللبن هل الحكم سواء أم لا الخلاف المذكور في كتب الفروع

وفيه دليل على أنه لا يجوز الصيد بالجراح إلا مع إرسال صاحبه له على الصيد وتعين الصيد يؤخذ ذلك من قوله ﴿أرسل كلبى﴾

وفيه دليل على جواز أكل الصيد وإن غاب عن العين إذا وجد مع الجراح يؤخذ ذلك من قوله ﴿فأجد معه﴾ فلفظة أجد لا يعبر بها إلا عن شيء قد عدت رؤيته ثم وجدت وإلا كان يقول فأراه قد شاركه غيره

وهنا بحث وهو كون النبي صلى الله عليه وسلم نهاه لكونه وجد مع جارحه غيره ولم يسم عليه أن يأكل لاحتمال أن يكون أعان على قتله هل نقصد هذا النهي عن الجراح أو نعديه إذا وجد مع صيده حالة يمكن أن كانت عوناً على قتله مثل أن يتردى من جبل أو يكون في ماء أو يجد دواب الأرض قد انتشرت عليه فقد عدد الفقهاء الحكم في ذلك فقالوا إنه كل ما كان عوناً على قتل الصيد من هذه الأنواع فلا يؤكل الصيد واختاب بعضهم إذا كان الجراح قد انفذ مقاتلة وهل يكون ذلك سبباً يمنع من أكله على قولين وبالتفرقة إن يبيت عنه أولاً يبيت فمنع بعضهم مع وجود المبيت

وفيه دليل على جواز طلب الصائد الصيد واتباعه بعد إرسال الجراح يؤخذ ذلك من قوله فأجد فانه يتضمن الطلب

ويؤخذ منه أن كان الآخر قد سمي عليه غيره وأرسله مثل ما فعل هو أنه يؤكل الصيد ولمن يكون الصيد الكلام عليه في كتب الفروع وإنما المقصود هنا تبين ما يحل منه ويحرم

(٩٢) ﴿حديث النهي عن الصرف إلا يدأ بيد﴾

عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ وَزَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا سَأَلَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّرْفِ فَقَالَ إِنْ كَانَ يَدًّا يَبِيدُ فَلَا بَأْسَ وَإِنْ كَانَ نَسِيئَةً فَلَا يَصْلُحُ

ظاهره يدل على جواز الصرف إذا كان يدأ بيد ومنعه إذا كان فيه نسيئة وإن قلت وقد قال عمر رضى الله عنه وإن انظر ك الى ان يلج بيته فلا تفعل وهو على ثلاثة أقسام جائز وهو مانص عليه صلى الله عليه وسلم من أن يكون يدأ بيد وحرام وهو مانهى عنه عمر رضى الله عنه بأن يكون فيه شيء من التأخير ولو بقدر أن يلج بيته حتى قد نص العلماء أنه لا يجوز للصير في أن يتحدث في الصرف



ألا وصندوقه مفتوح أو كيسه قدامه كذلك مفتوح ومكروه وهو التواعد في الصرف بلا تناجز مثاله ان يقول كبل واحد منهما لصاحبه أنا اصارك ويعزمان جميعاً على ذلك لا يسميان مبلغ الصرف ولا صفته ولا يخلو الصرف من أن يكون من جنس واحد وهو إما ذهب بذهب فيشرط فيه شرطين وهما التناجز والمماثلة وليس في واحد من هذين الشرطين مسامحة من أحد المصارفين وكفى في ذلك ما بينه عمر رضى الله عنه بفعله مع خديج بن رافع حين راطل منه خلخالاً من ذهب فربح خلخال خديج فقال لعمر أنت في حل من رجحان الميزان فقال له عمر ان كنت انت أحللته لى فان الله لم يحله ووفاه ميزانه

ومثل ذلك الحكم ان كان ورقاً بورق لقوله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب والفضة بالفضة يبدأ بيد مثلاً بمثل فاذا اختلفت أصنافها فبيعوا كيف شئتم فان كانت المصارفة ذهباً بورق فلا بد من المناجزة وهما في التفاضل بحسب اختيارهما وان وقع فيه خلاف ما شرع فلا بد من الفسخ لقوله صلى الله عليه وسلم للسعد بن حنين باع آنية من فضة من المغنم مثلاً بمثلين أريتهما فردا واما ما كان من بيع وصرف فاختلف العلماء فيه على ثلاثة أقوال بالمنع وبالجواز وبالتفرقة فان كان احدهما في حكم المنع ولم يكن مقصوداً جاز والافلا واما ما سوى ذلك من جزئياته في باب الفروع ذكره والتشديد في هذا الباب كبير فلا ينبغي فيه المسامحة ولا الجهل لان باب الربا من أعظم أبواب الكبائر لانه لم يتوعد الله عز وجل على كبيرة من الكبائر بالحرب منه عز وجل الاعلى الربا حيث قال تعالى (فان لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله) فقد يكون للشخص مال حلال فيصرفه فيعود ربا حراما

وفيه دليل على جواز الجواب بإشارة يفهم منها المقصود يؤخذ ذلك من قوله لما سئل عن الجواز في الصرف فقال ان كان يبدأ بيد فلا بأس لان هذا إشارة الى الجواز لأن لفظ الجواز ان يقول ذلك جائز فلما علم ان السائل يفهم عنه أشار له بما يفهم وهو قوله عليه السلام وان كان نسيئة فلا يصلح معناه لا يصلح جوازه شرعاً فجاء جوابه عليه السلام في الوجهين بالإشارة الى المعنى ولذلك قال الامام مالك رحمه الله بالمعاني استعبدنا لا بالالفاظ

﴿ حديث الحث على العمل وفضل عمل اليد ﴾

(٩٣)

عَنِ الْمُقَدَّادِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَكَلَ أَحَدٌ طَعَامًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ أَنْ يَأْكُلَ

مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ وَإِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ

ظاهره يدل على ان خير طعام يأكله المرء ما كان من كسب يده ويدل بضمنه على التحضيض على التكسب وله شروط والكلام عليه من وجوه منها مامعنى هذه الخيرية وهل قوله أحد عموما في كل بنى آدم أو أن هذا في المؤمنين ولم ضرب المثل بدادود عليه السلام من بين الانبياء عليهم السلام وقد كان كثير من الانبياء عليهم السلام يعملون بأيديهم فاحتمل أن تكون الخيرية في التكسب من أجل الغنى عن الناس والتعذر بالتكسب على الغير لأنه من احتجت إليه كان أميرك ومن استغنى عنه كنت أميره فان كان المقصود بالخيرية هذا فيدخل فيه المؤمن والكافر ويكون ماأشرنا إليه من انه يقتضى الحظ على التكسب صحيحا لكن بشروط وهو أن يكون السبب مما أجازته الشريعة وان يكون عمله فيه على الوجه المشروع لان من الاسباب ما يكون جائزا على لسان العلم في أصله وعند محاولته تخالف فيه المشروعية فهذا ممنوع واحتمل ان تكون الخيرية فيه من أجل ما جاء في عمل السبب من الثواب لانه قد جاء من بات تعبانا من طالب الحلال بات مغفورا له وأصبح والله راض عنه ولكونه فيه خير متعدد فان كانت هذه الخيرية فيكون معنى قوله أحد خاصا بالمؤمنين ويكون التخصيص بهذا المعنى على التصرف في المكاسب بلسان العلم واحتمل ان تكون الخيرية هنا معنى لكونه من الكون بواسطة العمل باليد ويكون هذا خاصا بالصنعة التي تكون باليد دون غيرها من التكسبات ولهذه الفائدة مثل عليه السلام بدادود عليه السلام دون ما عده من الانبياء عليهم السلام وقد جاء ان الصيغة كنز من كنوز الله عز وجل ينفق منه صاحبه فيكون معنى الحديث على هذا التحضيض على تعليم الصنعة وانها من السنة ولا عار فيها لانه ما فعله نبي من الانبياء فلا عار فيه

وقد تكون الخيرية هنا بمعنى لكونها ليس فيها حق مترتب لله لأن ما فيه حق لله فقد يوفى جميعه او يعجز بعضه بالقصد أو بغير قصد مثاله اسلام الكافر وتوبة العاصي فاسلام الكافر عندهم ان مات صاحبه في وقته دخل الجنة اذا كانت نيته خالصة بلا خلاف بين أحد من العلماء في ذلك والعاصي اذا مات حين توبته وان كانت نيته صادقة موقوف في المشيئة من أجل ان التوبة لها شروط (منها) رد المظالم وهذا ما نعرف من عليه مظلمة أم ليس فلا نحكم له بالقطع ويرجا له فضل الله فكذلك ما كان من التكسب خلاف الصنعة باليد وقد ترتب فيه زكاة وغير هذا من الحقوق ويحتمل ان تكون وفيتام لا والذي هو بصنعة اليد اذا كان على لسان العلم فليس فيه حق مترتب مقطوع به فما هو مقطوع به فهو خير مما هو محتمل

واحتمل ان البركة تكون هنا بمعنى الخير بان يكون مأكل أحد من الطعام بالصنعة يكون أبرك

من غيره وتكون البركة أيضا محتملة في هذه الوجوه أن يراد بها بركة حسية أو معنوية فاما الحسية أن يكون القليل منه يسد مسد الكثير من غيره في التناول واحتمل البركة المعنوية وهي التي توجد من القوة والنشاط بهذا الطعام أكثر مما يوجد بغيره وقد كان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم إذا جاء الأكل يقول: بسم الله اللهم بارك لنا فيما رزقتنا فالبركة التي يطلبها هو صلى الله عليه وسلم في طعامه ما عدا تلك الأطعمة القليلة التي دعا فيها وبارك حتى كان الصاع يأكل منه نفر الكثير وينصرفون وقد شبعوا ويبقى الطعام على حاله مثل ما فعل عليه السلام مع جابر رضي الله عنه حين كانوا يحفرون الخندق فصنع جابر رضي الله عنه صاعا من طعام وذبح داجنا كان عنده في البيت ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسارره لعله يأتي هو وبعض أصحابه فصاح النبي صلى الله عليه وسلم في الناس وقال يا أهل الخندق ان جابرا قد صنع سؤرا فخيلا بكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنزلن برمتكم ولا تخزن عجيتكم حتى أجيء فجئت وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم الناس فلما جئت امرأتى قالت بك وبك فقلت لها ما كان فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخرجت له عجينا فبصق فيه وبارك ثم عمد الى برمتنا فبصق فيها وبارك ثم قال ادع خابرة فلتخبز معكم واقدحي من برمتكم ولا تنزلوها قال جابر فاكلوا عن آخرهم وإن برمتنا لتغط كما هي وإن عجيننا ليخبز كما هو وغيره من المواطن التي تشبهه اجتمعت في هذه الموضع البركات حسا ومعنى

وأما الكلام على طلبه هو عليه السلام ذلك في طعام أهل بيته مع الدوام فانه لا يقول انه صلى الله عليه وسلم يطلب تكثير طعام الدنيا وهو عليه السلام قد خیر أن تكون له جبال تهامة ذهبا وفضة تمشي معه فان ذلك وقال أجوع يوما وأشبع يوما فكيف يطلب ذلك في الشيء اليسير منها دون احتياج الى ذلك وإنما كان طلبه ذلك المعنى الخاص الذي أشرنا اليه لكن ذلك المعنى الخاص الدليل عليه المعنى الظاهر لأنه لا يبارك معنى الا في الذي بورك فيه حسا هذا هو المقطوع به يشهد لذلك فعل أبي بكر رضي الله عنه في الطعام الذي قدمه لأضيافه فاكلوا ورجع الطعام أكثر مما كان قبل فقال هذا طعام مبارك فحمل منه الى النبي صلى الله عليه وسلم واذا لم تكن البركة ظاهرة بقي الاحتمال في المعنوية هل توجد أم لا واحتملت الخيرية هنا أن يريد بها اتباع السنة فان التسبب في الرزق هو من السنة لأنه أثر الحكمة ولذلك كان أبو بكر رضي الله عنه حين ولي الخلافة طلبوه فوجدوه في السوق يتسبب في التجارة فقالوا له في ذلك فقال أتراني أترك التسبب لعيالي وعلى هذا إذا كان التسبب باي وجه كان اذا كان على لسان العلم من صنعة أو تجارة أو ما يشبههما كان مباركا وبهذا شاء الله عمارة هذه الدار وقد كان بعض

مشايخي وكان ممن له الزهد والعلم وكان يعمل في حائط له بيده بعد ما كان ينصرف من التدريس وربما كان مع التدريس على مجاهدة ولا يدع العمل بالمساحة ويقول غرس غيرنا وأكلنا نحن ونغرس نحن ويأكل غيرنا لتظهر حكمة الله فعند استواء غرسه توفي رحمه الله

ونرجع الآن الى ما يعارضنا في تلك الوجوه المذكورة والانفصال عنه

فأما الوجه الاول وهو كونه يستغنى بالتكسب عن الناس فيعارضنا الكتاب والسنة فأما الكتاب فقوله تعالى ( رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والأبصار ليجزيهم الله أحسن ماعملوا ويزيدهم من فضله ) وأما السنة فحاله صلى الله عليه وسلم وحال أهل الصوفة وكان أقرهم على حالهم وربما كان يؤثرهم على غيرهم والانفصال عن المعارضة أما عن الكتاب فيكون معنى قوله لا تلهيهم أى تشغلهم بما يكونون فيه من التكسب يكونون في عمل السبب بالأبدان والقلوب متعلقة بالذى وصفهم به كما جاء أن سبب نزولها كان في خياط وحداد فكان الخياط اذا سمع الأذان وهو قد أخرج الابرة من الثوب لم يردّها حتى يقوم ويؤدى ماعليه من الوجوب وان كان أدخلها في الثوب لم يخرجها حتى يقوم أيضا لما عليه وكذلك الحداد لو كان رفع المطرقة لم يكن يعيدها الى ضرب الحديد بل كان يرميها من يده ولو كان قد ضربها لم يكن ايرفعها حتى يقوم لقضاء ماعليه من وظائف الآخرة

ويترتب على هذا من الفقه أن المطلوب من العبد شغل خاطره بما هو اليه سائر وعليه قادم وان كان في يده سبب أو غيره وقد اخبرني بعض المباركين انه كان بمدينة أفريقية حشاش يحش للحمامات وكان من أكابر أولياء وقته وانه كان يعمل ذلك الشغل بعد ما يفرغ من صلاة الصبح الى ضحوة من النهار ثم يزيل تلك الثياب ويدخل الحمام يتطهر ويلبس ثيابا أخرى ويأخذ ذلك الكسب الذى له يحبس منه الشيء اليسير ويمشى على الفقراء المتعبدین والمساكين يؤثرهم به ويطوى يومه صائما الى الليل ويفطر على ذلك الشيء اليسير الذى حبس منه وله الأحوال الرفيعة وكان لا يعرفه الا الاكابر من الرجال لكونه كان يخفى حاله عن الناس

وأما الانفصال عن حاله صلى الله عليه وسلم وحال أهل الصوفة فالجواب عن ذلك أن حاله عليه السلام هو الأرفع لأنه لم تكن نفسه تشوف الى الدنيا ولا حظا منها وسنته عليه السلام الرفق من أجل ما في بعض الناس من الضعف بل الأكثر كما قال عليه السلام في حق المجذوم فر من المجذوم كما تفر من الأسد وأكل هو صلى الله عليه وسلم مع المجذوم في اناء واحد وقال ( بسم الله قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا ) فشرع عليه السلام الفريق السهل لقوله عز وجل ( ما جعل عليكم في

الدين من حرج ) وأشار بحاله عليه السلام الى الأخذ بالأعلى لمن قوى فثال المجذوم الذى ذكرناه من لقيه وله نفس ضعيفة اتبع السنة وهرب منها وليس عليه فى ذلك شىء وان كانت له قوة خالطه وأكل معه وكان متبعاً لحاله صلى الله عليه وسلم ومن أجل ما أخذ أهل الصوفة بالحال الأعلى كان يؤثرهم

وأما الوجه الثانى وهو أن يكون الخير بمعنى ما فى التكسب من الثواب فقد يعارضنا قوله عليه السلام ( لو أنكم توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدوا خفافاً وتروح بطاناً ) والجمع بينهما من كان له توكل حقيقى وصفته أن لا يكون خاطره متعلقاً بأحد من الخلق وان أجرى له على يديه شىء من الخير فما يكون خاطره متعلقاً إلا بالله لا بغيره وكلاماً جاء شىء وهو لم تشف نفسه اليه فينظره على لسان العلم فاذا استقام نظره بلسان الحال فاذا حسن سأل الله أن يهديه الى الاصلاح بان يأخذ أو يترك فاذا وفق الى الذى فيه الخيرية فان كان الخير فى أخذه أخذه على هذه الصفة افتقر ثانياً فى أن يوفق الى حسن التصرف واستصحاب عدم التعلق فى هذه كلها ويكون ذلك بمعرفة غيره فى التصرف فى ذلك بما يزيده الى الله قرباً وفى حاله حسناً ثم يشاهد المنّة لله فى ذلك ويتبع السنة فى الدعاء لمن سخره الحق فى ذلك اتباعاً للامر بلا زيادة لقوله عليه السلام من والاك معروفاً فكافئه فان لم تجدوا فادعوا الله حتى تعلم انك قد كافأته وقد قال أحد الدعاء اذا قلت لمن أحسن اليك جزاك الله خيراً فقد أطنبت فى الشناء وان كان ممن يفتح له بخرق العادة فيتناول ذلك بالفقر الى الله عز وجل والشكر ولا يرى نفسه انه أهل لذلك ويلزم الادب ولا يبقى خاطره يتعلق بذلك الوجه وان كان ربانياً فانه شغل فى خاطره ويكون أيضاً عند تصرفه مفتقراً يطلب الارشاد الى ما يرضى مولاه ويكتم حاله ولا يذكر من ذلك شيئاً لأحد الا ان أمر بقدر ما يؤمر ولا يجحدها لانها من جملة المنن ولكن ان لم يسأل فلا يتعرض للذكر وان سئل لا يخبر بالصریح الا لمن أمر كما ذكرنا لان هذه من أسرار القدرة واسرار القدرة من بيدها بغير أمر وضرورة لا يملك فى ذلك نفسه قل ماتبقى له أو تجرى عليه وقد ذكر لى من أثق به أن بعض المؤدبين كانت له عائلة ولم يكن له فى حرفته شىء يكفيه وكان له أخ قد فتح عليه فى الدنيا ولم يسخر له وكان هو لم يبد مابه من الحاجة لأخيه ولا لغيره فأجرى لله له على خرقة العادة اذا فتح المكتب قبل مجيء الصبيان يجد بين أقلامه فى دواته قدر ما يكفيه فى يومه فحسن حاله وبقي على ذلك زماناً فلما رأى أخوه ما هو فيه من الخير ليس يناسب حرفته سأله من أين يقوم مالك فاخبره بالذى كان يجده فى كل يوم فلما كان اليوم الذى بعدما بقى يلقي من ذلك شيئاً أكثر وان كان ممن توكله ضعيف فالخير له فى عمل السبب والحكمة فى ذلك ان

الذى هو قوى الايمان هو قوى الايمان فى توكله هو فى كل حال راض عن ربه ملتزم العبودية وترك الاعتراض وعدم التشوف الى شىء من الاشياء وان الذى هو ضعيف الايمان وتوكله ضعيف يبقى قلبه غير طيب هذا ان سكنت بلسانه ونفسه تشرف الى الاشياء ويتمنى وقد يقترض فى بعض الاشياء وذلك عين العطب فجعل له السبب رحمة به فان قلبه يبقى مفكرا فى سببه راضيا عن مولاه فان نقصه شىء مما يريد يبقى مفكرا فيما يفعله كى يبلغ به ما يؤمل ويرجى أيضا من أجل ذلك تقع له الخيرة فانه قدم خوف مولاه على ما اختارته نفسه فان كان ذلك السبب لان يستعين به على الطاعة فيكثر له اذ ذاك الخير ويحصل له انكسار خاطر لضعف يقينه وان الموفين قد سبقوه فيضاعف له الاجر والجزر الحذر ان يخطر له هنا انه هو خير من الذين قد صدقوا مع مولاهم وصدقوا فى ضمان ما وعدهم من الرزق واشتغلوا بما به أمرهم من عبادته فيكون فى أرذل الأحوال بدليل قوله تعالى ( فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى )

ويترتب على هذا من الفقه النظر لـكل شخص بما هو الاصلح له وهو الذى يسمونه فقه الحال وهو عظيم النفع فى التصرف ولما كان الاكثر كما قدمنا من الناس الضعف جاء الحكم على الاغلب من حكم الناس

واما الاعتراض على الوجه الثالث الذى الخيرية فيه لـكونه يأخذ من الغيب بواسطة الصنعة فيعارضنا قصة عيسى عليه السلام فى المائدة التى هى بغير تسبب من الغيب وما فعل سيدنا صلى الله عليه وسلم حين خرج ليلا وجاء على فقال ما أخرجك قال الجوع ان الحسن والحسين يبيكان من الجوع فقال الذى أخرجك أخرجنى ثم أتاهم فلان من الصحابة يشكو ما كانوا هم يشكونه من الجوع الى أن قال عليه السلام لعلى رضى الله عنه اذهب الى النخلة الفلانية وكان فى غير زمان التمر وقل لها النبى يقول لك ان تطعمى رطباً فمن حينها فعلت النخلة ما أمرت به وجاء على رضى الله عنه بتمر فأكلوا جميعاً وحمل كل لعياله ما كان لهم فيه كفاية وزيادة والجمع بينهما بذكر قصة موسى والخضر عليهما السلام لما اجتمعا ومشيا معا كما أخبر الله عز وجل عنهما ذكر انهما لحقهما الجوع فنزل اليهما جدى نصفه مشوى ونصفه نيء فاراد موسى عليه السلام أن يأكل من المشوى فقال له الخضر عليه السلام ليس هذه طريقتك لأنك أتيت بالتسبب وطريقى أنا التفويض اذهب أنت فاجمع الحطب وأوقد النار واشو فكل ففعل موسى عليه السلام وأكل الخضر عليه السلام من المشوى (والفقه) فى ذلك ان الافضلية هنا ليست على عمومها وتكون فى المشروعية ليس إلا من أجل أن صاحب هذه الحال الرفيعة قد يظن أنه وفا شروطها وهو لم يوف فلا تبنى يؤء فيتهم مولاد وهذا وجه كبير من الخطر ويحصل له فيالحقه بذلك اغترار

وهو أيضا باب عظيم من الخطر فتكون الصنعة افضل لكونها طريقها أسلم كما قال عليه السلام في شأن الصلاة إن أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته الا المكتوبة من اجل أنها أسلم من الرياء والشوائب فان السلامة هي أفضل وان كبرت فائدة الطريقة الاخرى لانها فائدة معها متلفات ل من ينجو معها وقد قال بعض السادة لا عدل بالسلامة شيئا وللمقامات العلية رجال لها خلقوا وعليها عملوا

وأما الوجه الرابع فهو من أجل ماتعين في غير الصنعة من الحقوق وهو محتمل هل خلاصت أم لا فقد يعارضنا ان نجده معلوما مقطوعا كما ذكر عن بعض التجار لما ركب البحر وانكسر المركب خرج في جملة من خرج فقال بعض أصحابه تعال بنا نمش الى العمارة القريبة منا فقال له لا أزول حتى يخرج مالى فاستخف عقله ثم انه قعد معه يسيرا فاذا بالامواج قد رمت عدلا نظروه فاذا اسمه عليه مكتوب فما زال كذلك حتى لم يتبق له في البحر شيء فسأله صاحبه ما هو حالك مع الله حتى خصك بهذه الكرامة على كل من كان في المركب قال له كل ما أمرني فعلت فكيف ياخذ منى ماقد وهبني وهو قد وقفني الى امثال ماقد أمرني به هذا لا يكون والانفصال عنه أن ذلك نادر فجاء الحكم على الغالب كما قد نجد في بعض الصناع من يغش في صنعته وتكون أرذل المكاسب والغالب في الصنعة غير ذلك والغش فيها ان وقع قد لا يخفى مثل ما تخفى حقوق الاموال لأنه ليس في الاموال حق الا الزكاة ( وفيه حقوق ) غير ذلك مثل ما يتعلق من وجوب النصيحة في البيوع والغش والخلاصة وأشياء عديدة مذكورة في كتب الفروع قل في المتسببين من يعرفها فكيف يفعلها فلذلك تكون الصنعة خيرا لأنها ليس فيها غير شيء واحد وقد لا يخفى وهو ان لا يوفى فيها ما يحتاج اليه موضع الصنعة وهو ان وقع من فاعلها شيء من ذلك هو عيب ظاهر لمن شاء ان يرد به رد فلقللة الخطر فيها وقلة الحقوق كانت خيرا من غيرها من التكبسات ولذلك كان بعض من لقيت من أهل العلم والدين يبيع الزيت فاما سألته أو قال لي ما رجعت الى بيع الزيت الا انه آمنت فيه خدع النفس وذلك أنه اذا كانت آنية كبيرة مثل خاوية وتكون طيبة ويوضع فيها الشيء اليسير من الدون رجعت كلها دوننا بخلاف غيره يقبل التدليس فلما آمنت من أنها لا تقبل هذا لكونه يحصل لها به خسارة في المال آثرت هذه الحرفة على غيرها لان أهل التوفيق لا يؤمنون غوائل النفوس وان كانت نفوسهم مباركة لقول الله تعالى وما أبرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي

واما الوجه الخامس وهو ان الطعام الذي يكون بالصنعة قد خصه الله عز وجل ببركة ليست غيره فان كان هذا تعبدأ لا يفهم له معنى فلا بحث وان كان ذلك من اجل ما فيه من اظهار الحكمة



الربانية فالكلام عليه كالكلام على ما تقدم قبل والانفصال عنه مثل ذلك سواء  
وأما الوجه السادس وهو أن يكون هذا من السنة واتباعها الآن السنة جاءت بالتسبب من أجل  
أن يظن الظان أنه لا يمكن التسبب مع العبادة فيكون تحضيضاً لنفى ما يقع من ذلك من التخيلات  
وان التعبد ليس هو بترك التسبب فلو كان التعبد بترك التسبب ما عمل السبب نبي من الانبياء فان  
الانبياء عليهم السلام بالاجماع انهم اعبد الناس فنفى عليه السلام هذه العلة بذكر داود عليه السلام  
ويترتب عليه من الفقه أن للعالم أن يبين ما يقوله من الأحكام بالأدلة الشرعية البيئية وان كان  
لا يشك في علمه ومعرفته لأنه أجلا للنفوس وأثبت للأحكام يؤخذ ذلك من قوله بعد ما ذكر  
الخيرية في الطعام احتج بداود عليه السلام

وفيه دليل على ان شرع من قبلنا شرع لنا ما لم ينسخ ويكون هذا الحديث حجة على المتسبين  
ان لا يتركوا من أجل تسبيهم التعبد ويحتجوا بذلك كما يقوله كثير من الناس ان التسبب مانع  
من التعبد وقوله تعالى (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلناهم أزواجا وذرية) حجة على أهل العيال  
من أجل أن يقولوا العيال والتكسب عليهم يمنعون من التعبد والتورع في الكسب حتى انه قد كثر عند  
الناس أنك اذا جئت تعظ شخصا وتحضه على التعبد يقول لك لو بليت انت بما بليت انا من العيال  
ما قلت لي هذا ولا كنت كما أنت فانقطعت - حجته - بالآية المذكورة اذ خير الناس واكثرهم  
تعبدوا كانوا بالاولاد والعيال فلا حجة للغير

فعلى هذا البحث فلا تعارض غير أنه لا يكون هذا على عمومته في كل أحد بل يكون ذلك على  
قدر أحوال الناس مثل النكاح سواء لا يستن أحد بتركه ولا يفعله الا اذا قدر عليه وكان في عمله  
اياه عوناً على طاعة مولاه وأجمع لقلبه

وقد روى عن بعض الصحابة انه قال لأحب أن يكون لي دكان على باب المسجد لا تفوتني  
فيه صلاة مع الجماعة اربع فيه كل يوم دينار تصدق به في سبيل الله لا أثره على الفقر وذلك فقه  
حالي لأنه ممن قد يمكن ان يكون لا تحصل له جمعية في المخالطة وكان يفوته ذلك الخير الخاص  
وان كان يحصل له من الخير المتعدى مثل ما ذكر لانه لا ينظر الخير العام الا من بعد ما يحصل  
له الخاص فان الخاص هو الاصل مثل احياء النفس أنت اولا تخاطب بنفسك قال الله عز وجل  
(ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيما) ثم بعد ذلك بنفوس الغير لقوله تعالى (ومن  
أحيائها فكانما أحيانا الناس جميعا) ولم تؤمر أن تحي الغير وتهلك نفسك قاصداً لذلك الا في الجهاد  
لاغير وان فعلت ذلك كنت مأثوما

ومثل ذلك النفقة انت مكلف بنفسك ثم بالابن ثم بالزوجة فاذا كان عندك رغيغ واحد

لم يلزمك نفقة أحد من الأهل فإن كان رزيقان نزمك واحد من العيال وتقدم الذى نفقته ثابتة لا تزول باختيارك الذى هو الولد ثم الزوجة وعلى هذا الترتيب كيفما كثر العيال الأهم فالأهم فإن كان شخص لا يقدر على الصنعة والتسبب فطلبه ذلك مرجوح فى حقه لانا نقول مع القدرة عليه لا يستن بتركه ويجعله من العبادة ولكن ياخذ الذى هو الاولى فى حقه بنسبته فى القرب الى مولاه على الوجه المشروع فكيف مع عدم القدرة عليه اذ ذاك ممنوعا فى حقه وقد رأيت الشيخ الجليل أبا العباس بن سبجان رحمه الله وجاءه بعض الفقراء المتعبدين وكانت له عائلة وكان يشتغل بالسبب وسببه ضعيف وهو فى نفسه ضعيف وكثير العيال وكثر التشويش من أجلمهم فقال له أبو العباس المذكور رحمه الله وكان له السبق فى الطريقتين العلم والحال يحرم عليك عمل السبب واستغل بالعلم وأنت وأهلك عيال على الله ففعل ما أمره به فانتهمت حاله أن يطحن فى الشهر أربعين قمحا والقمح اذ ذاك ما يقرب من العشرة دنائير القفيز وزائد على ذلك ما يحتاج اليه من بقية النفقة والكسوة والسكنى وغير ذلك من ضرورات العيال وهو مع ذلك لا يسأل أحدا شيئا الا مقبلا على العلم والتعب لا غير الا ما كان من تصرفه فى ضروراته فانه كان يتولى ذلك بنفسه وهذا الوجه من الفقه لا يعرفه الامن هو مثل ذلك السيد وقد كتب بعض الفقراء فتوى فشى بها على الفقهاء فلم يجابوه عليها الا فقيه واحد وكان ممن قد نور الله بصيرته وكانت الفتيا ما يقول الفقهاء فى الفقير المتوجه هل يجب عليه عمل السبب أم لا أفترنا يرحمكم الله فالكل حادوا عن الجواب فلما بلغت ذلك المبارك كتب عليها ان كان توجه دائما لافترة فيه فالتسبب عليه حرام وان كانت له فى بعض الاوقات فترة ما فالتكسب عليه واجب فتأمل الى حسن هذا الجواب ما أبدعه وكيف يعضده سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم: ان الله تكفل برزق طالب العلم تفهم قول سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم هذا فان فيه سرا لا يعرفه الامن تكون فتياه مثل السيد المتقدم ذكره وذلك بان الله عز وجل قد تكفل برزق جميع المخلوقات بمتضمن قوله تعالى ( وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها ) وقوله عز وجل ( لانسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى ) وبقرله عز وجل لابراهيم عليه السلام حين قال ( رب اجعل هذا البلد آمنا وارزق اهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر ) قال هو جل جلاله مجابوا لابراهيم عليه السلام ( ومن كفر ) ثم أضطره الى عذاب النار معناه يا ابراهيم أرزق من آمن ومن كفر ثم أسوق الكافر الى النار فما هو الوجه الذى تضمنه زائدا لطالب العلم وان كان قد اشرنا اليه فى غير هذا الحديث لكن شرح الحال احوج الى اعادته وذلك ان الرزق الذى فرضه المولى جل جلاله لعبيده وقدره وضمنه منه ما هو بواسطة السبب ولا يبلغه صاحبه الا بسبب ومنه ما هو بلا سبب ولا واسطة مثل الموارث فالهبات على اختلاف

أنواعها ونحن لا نعلم الذي هو بالباب ولا الذي هو بغير سبب فلما كان صاحب العلم الذي هو الله كما قال صلى الله عليه وسلم : إذا ابتدع في الدين بدعة كيد الدين فعليكم بمعالم الدين واطلبوا من الله الرزق . قالوا وما معالم الدين قال : مجالس الحلال والحرام . فيكون معناه لا يشغلكم التمسك في الرزق عن طلب العلم فيذهب الدين من أجل ما ابتدع فيه والجهل بذلك فاشتغلوا بالعلم والله يعطيكم رزقكم فلما كان صاحب العلم الذي هو الله اشتغل بسبب الآخرة لأن أكبر أسباب الآخرة طالب العلم إذا كان لله وكان على وجهه فلما اشتغل هو بذلك يسر الله الرزق بلا واسطة التسبب ولا أحوجه إلى أحد من خاقه فيكون ذلك تأكيذاً في تيسير رزق طالب العلم إن كان طلبه للآخرة بهذا الوجه لأن طالب العلم يستغرق جميع الأوقات وجميع الزمان فكيفاه الله مؤنة طلب رزقه والتسبب فيه ولقلة التصديق بهذا النوع من الأحاديث تعب بعض طلبة العلم وخسروا أعمارهم فلا هم بدنيا ولا هم بأخرى نسألهم جل جلاله أن يسرنا للفهم عنه والعمل بذلك والسعادة به لارب سواء وفي اختصاصه صلى الله عليه وسلم داود عليه السلام من بين غيره من الأنبياء عليهم السلام لأنه قد شمر حاله في تكديبه وكيف ألين له الحديد وكيف كان يعمل الدرع في اليوم الواحد ويبيعه بألف درهم فينفقه على المساكين كله ويأكل هو منه خبز الكشكار ويطعم المساكين خبز العلامة وهو الدرهم الطيب باللحم الطيب كما أشار في الحديث قبل يتسبب فينفع نفسه ويتصدق فيكون يتسبب لأجل هذه الصفة المباركة ولا يعمل من أجل أن يستدل بالحديث في التمسك ثم يدخر فهذا خلاف لما قصد منه فكأنه عليه السلام يشير إليه لأن يتصدق ويأكل ولا يدخر ولذلك حين سأله صلى الله عليه وسلم أزواجه أيهن أقرب لحاقي به فقال أطولكن يداً فكن بعد وفاته عليه السلام يقسن أيدين أيهن أطول فأول من ماتت زينب رضي الله عنها وعنهن جميعاً فإنها كانت تعمل بيدها وتكثر الصدقة حتى كانت تسمى أم المساكين فنظرن من الطول بالنسبة إلى الجارحة وكانت إشارته عليه السلام إلى المعروف لأن المعروف يسمى لغة يداً (وفائدة) هذا الحديث أنه لا يصح كسب ولا تعبد إلا بمعرفة السنة وإلا فصاحبه مخير فمن فيه أهمية فيكون من أهل العلم بها والغير يكون وظيفته السؤال عنها وعن أهلها والاعتناء بهم ويكونون أهلاً لذلك حقاً لادعوى منهم فإن بالدعوى هلك أكثر الناس وأهلكوا معهم جمعا كثيراً كما أخبر الصادق عليه السلام دعاة على أبواب جهنم من أجاهم إليها قذفوه فيها وقد يظهر من التصريح بالعلوم وتلك العلوم وبالعليهم وعلى من تبعهم لأنهم جعلوا أقاعدتهم طلب الحظ والمنزلة وذلك أصل كل خسارة وحرمان أعادنا الله من ذلك بمنه ووفقنا لاتباع السنة والسنن بمنه وقد قال بعض المباركين : تحب دنيا وتحب أخرى ، حبيبان في القاب لا يجتمعان

## ( حديث البيعان بالخيار مالم يتفرقا )

( ٩٤ )

عَنْ حَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَيْعَانُ بِالْخِيَارِ مَالٌ يَتَفَرَّقَا (أَوْ قَالَ حَتَّى يَتَفَرَّقَا) فَإِنْ صَدَقَا وَبَيَّنَّا بُورُكَ لَهَا فِي بَيْعِهِمَا وَإِنْ كَتَمَا وَكَذَبَا مُحِقَّتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا

ظاهره يدل على أن كل واحد من البائعين له الخيار مالم يتفرقا وان البركة مع الصدق وان نحو البركة مع الخيانة والكذب والى الكلام عليه من وجوه (منها) هل الافتراق المعنى هنا بالأقوال أو بالأبدان لأنه قد جاء المعنيان في الكتاب العزيز أما الأبدان فقوله تعالى ( وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته ) هذا بالأبدان وبالأقوال مثل قوله تعالى ( ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءتهم البينات ) فهذه بالأقوال وكذلك أيضا قوله عليه السلام « افتترقت بنو إسرائيل على اثنين وسبعين فرقة وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة » واختلاف العلماء في قوله فيه البيعان بالخيار حتى يتفرقا فمنهم من قال بالأبدان وهو الشافعي رحمه الله ومن تبعه ومنهم من قال بالأقوال وهو مالك رحمه الله ومن تبعه وهو الأظهر والله أعلم لما جاء في حديث عبد الله بن عمر مع عثمان بن عفان رضي الله عنه حين باع منه عبد الله مخرافا كان له بموضع كان لعثمان وكان عبد الله حريصا على تمام البيع فقسام من حينه وهو ممن روى هذا الحديث في البيع ليس الا بلا زيادة فقال له عثمان أردت تمام البيع ليست السنة فافتراق الأبدان قد انتسخ ذلك وكان تباعيهما بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع عبد الله رضي الله عنه الى مقالة عثمان رضي الله عنه وقد قال مالك رحمه الله اذا كان حديثان صحيحين وثبت أن الخلفاء أو أحدهم عمل بالواحد وترك الآخر فذلك دليل على نسخه فمن باب أولى اذا كان الحديث يحتمل معنيين ونص بعضهم على سقوط الوجه الواحد منهما

وقد أنكر بعض أهل الوقت ما روى عن عثمان رضي الله عنه بتعصبه للشافعي رحمه الله والذي قلناه ثقة متفق عليه وعلى صحة نقله لا خفاء فيه وهو أبو الوليد بن رشد الجدل رحمه الله صاحب البيان والتحصيل ذكره في المقدمات له في الفقه

وفيه بحث في قوله عليه السلام البيعان لم ساهما بيعين والواحد مشتر والآخر بائع فالجواب أن كل واحد منهما ينطلق عليه اسم بائع ومشتري لأنه بائع للشيء الذي يدفعه لصاحبه ومشتري للشيء الذي يأخذه من صاحبه فلما كان لا يخرج الشيء من يد صاحبه إلا باختياره ساهما عليه السلام بيعين وصدق الفعلان عليهما بذلك ولاجل ما يلزم لكل واحد منهما من بيان ما في متاعه من العيوب

بين عليه السلام بعد ما لهما وما عليهما بقوله عليه السلام فإن صدقا وبيننا بورك لهما وفيه بحث وهو هل الصدق والبيان يعودان لمعنى واحد أو هما الى معنيين وان حصل من أحدهما الصدق والبيان هل تحصل بركة أو لا تحصل بركة أو تحصل للذى يصدق ويسين ويحرم الآخر فأما قولنا هل الصدق والبيان لمعنيين أو يعودان الى معنى واحد احتمال أن يكون أحدهما مؤكدا للآخر والمعنى واحد مثاله أن يصدق ان كان فى سلعته عيب فيقول هو كذا وكذا ففسد بين ما صدق فيه لأنه قد يقول سلعه معيبة ويكون العيب خفيا فينظر المشتري فلا يرى شيئا فيزيد رغبة فى السلعة ويظن ذلك منه ديناً فيقول ذلك احتياطا فيكون فيه نوع من الخلابة فاذا بين ذلك صح صدقه فيكون على ذلك بين صفة لصدق واحتمل أن يكون كل واحد منهما قائما بنفسه فيكون معنى صدق فى سوم سلعته ولم يزد فيها تحرزا من الربا ويكون بين معناه بين ما فيها من العيوب فكل واحد منهما قائم بذاته وهو الاظهر والله أعلم لكثرة الفائدة وهذا المعنى الآخر هو الذى يحى على ما بينه أهل الفقه فى الفروع فمن تأمله هناك يجد على ما ذكرناه ان شاء الله وأما قولنا ان صدقا معا فالبركة موجودة معهما وان لم يفعلا معا فانهما لا يجدانها وأما ان فعل أحدهما ولم يفعل الآخر فالذى فعل يجد البركة ولا يجدها الآخر

وأما الحديث فليس فيه إشارة الى شيء من ذلك وقواعد الشرع تقتضى ذلك لأنه عز وجل يقول (ولا تزر وازرة وزر أخرى) وقال عز وجل (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) وقال عز وجل (إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها) وفيه الأدلة كثيرة وأما ان فقد الشرط الواحد ولم يفعل الآخر مثال ذلك أن يصدقا ولا يبيننا أو ضده فهل يحصل لهما شيء من البركة أو لا تحصل البركة الا بالوصفين الظاهرانه لا يحصل لهما من البركة شيء الا بالوصفين معا لأنهما شرط فى وجود البركة ولا توجد المشروط حتى يتم الشرط وقوله عليه السلام « فى بيعهما » أى فى نفس البيع الذى هو التعاقد أو ما كان التعاقد عليه من المتمونين احتمال الوجهين معا لأنه اذا كانت العقدة مباركة فلا يكون عنه فى الوجهين الا بركة لأنه المقدمة فاذا كانت المقدمة وهى الأصل طيبا فلا تكون النتيجة ولا ما يتولد من الاصل الطيب الا طيبا وقد يريد بذلك الشيء الذى تبايعا عليه وقوله عليه السلام فان كتما وكذبا محقت بركة بيعهما الكلام عليه كالكلام على صدقا وبيننا هل يعودان لمعنى واحد او لمعنيين احتمال والاظهر انهما لمعنيين كما قلنا فى المتقدم والبحث على اجتماعهما على السكتان والكذب أو تركه منهما بالاصلة أو فعله الواحد ولم يفعله الآخر أو فعلا الوجه الواحد ولم يفعل الآخر مثل ما تقدم سواء بسواء والكلام على البيع الآخر مثل الكلام على البيع الأول كذلك وتسلم صلى الله

عليه وسلم على الطرفين ولم يتعرض الى الحالة الوسطى وهى التى لم يكتم ولا كذب ولا بين فالحالة الوسطى آخرها لا تحتاج الى بيان فانه بتبيين الطرفين وتبيين حكمهما ظهر حكم المتوسط وهو الذى يقع من الناس غالباً مثال أن يكون فى ساعته عيب ظاهر فيقول للمشتري اشترى لنفسك وانظر وقلب وهو يعتقد أن ذلك العيب من الظهور حيث لا يخفى فلا يحتاج الى بيانه ولا كذبه بان قالا له ليس فيها شيء ولا سكت فقد تكلم بكلام فيه ارشاد الى ان يبحث المشتري ويدقق نظره وهنا تقسيم لا يخلو المشتري ان يكون عارفا بتلك الساعة وعيوبها او جاهلا فان كان جاهلا فحكم هذا حكم السكتمان والكذب سواء وان كان عارفا فالبركة لا تحول له لانه لم يأت بشرطها ويبقى النقص محتملا هل يكون موجودا ام لا

وفيه دليل على انه لا تحصل الدنيا الا بالآخرة يؤخذ ذلك من أنه لم تحصل لهما البركة الا بالصدق وهو من أمور الآخرة الذى يكون صاحبه فيه مأجورا وهو من اكمل صفات الايمان ولذلك قال أهل التحقيق من صدق وصدق قرب لا محالة وقد بين صلى الله عليه وسلم هذا حيث قال لا ينال ما عند الله الا بطاعة الله

وفيه دليل على ان شؤم المعاصى يذهب بخير الدنيا والآخرة يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام ﴿وان كتما وكذبا محقت بركة يبعهما﴾ والكذب من الكبائر والكتم وهو الغش من الكبائر أيضا لقوله صلى الله عليه وسلم: من غشنا فليس منا. وقوله عليه السلام فى الكذاب الحديث المتقدم الذى يشد شدة من حين موته الى ان تقوم الساعة فحينئذ ينظر مصيره فقد خسر الدنيا بذهاب حطامها من يده لانه اذا ذهبت البركة من المال فهو ذاهب وخسر الآخرة لما يناله فيها من العذاب وقد زاد ذلك صلى الله عليه وسلم ايضا حيث قال من حاول امرا بمعصية كان ابعد مما يرجو واقرب الى ما يخافه فاهل التوفيق رجحوا الدنيا والآخرة ولذلك لما سئل ابن عوف رضى الله عنه عن كثرة ماله ما سببه قال ما كذبت قط ولا دلت ولا بعث بدين ولا رددت فضلا كان اى شيء كان وقد اخبر عنه انه اشترى جملة جمال فقيل له تربح فيها ارجعتها وكانت من حبل ففعل فلما ذهب الذى اشتراها بعد ما قبضها يطلب شيئا يعمل لها أزمة لم يجد اصلا فرجع اليه واشترى منه تلك اللازمة بجملة مال

وهل يقتصر هذا على هذا البيع او يدخل فيه كل ما ينطلق عليه اسم بيع صيغة اللفظ تقتضى ان تحمل على عمومها ويتحرز من العيوب المفسدة او المذهبة للبركة ويرغب فى التى توجبها لأن الله عز وجل يقول (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا) فمن صدق فى بيعه هذا ولم يكتم الحق ولم يكذب على الله ورسوله صلى الله

عليه وسلم ولا على أعلام دينه بأن يتدع بدعة ويجعلها ديناً ويصدق الله ورسوله كما يجب وبين  
أحكام الله تعالى كما تقتضيه قواعد الشريعة ولم يخف في اللومة لاسم بورك له في بيعه غير أنه يختص  
هذا البيع بزيادة ليست هي في ذلك البيع الآخر وهي أن البركتين اللتين في الثمن والمؤمن جميعاً  
للعباد لأن مولانا جل جلاله غنى عنا وإنما هي تجارة لنا قال عز وجل في كتابه هل ادلكم على تجارة  
تجيبكم من عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير  
لكم إن كنتم تعلمون والخسارة أيضاً عليهما تعود فوجب أن تكون المحافظة على هذا شئ من الأولى  
كما يذكر عن الانصار حين بايعوا النبي عليه السلام قالوا مالنا إذا وفينا قال الجنة قالوا رضينا لا تنقص  
البيع فوفوا رضى الله عنهم فوفى لهم بأن شهد لهم بالوفاء وحقيقته الايمان لقوله تعالى (والذين آمنوا  
وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا) ومن هنا جعل أهل  
التوفيق لهم هما واحداً ولم يلتفتوا ففازوا وغنموا وقال

لما رأيت القوم قد صاروا وخلفوا مثقلاً مثلي ولم يعرجوا  
جهدت في النوح والبكاء على اخلفوا من بعدهم توبة تجدى من حيث عرجوا  
واستأنف بيعت على مثاهم لا اخلفوا وحادى نوقى يقول وعدك يا مولاي لا يخلف  
انا الضعيف ببابكم وهو خير موقف وقفوا فاحملوا الضعيف بفضلكم فبجياتكم لا لغيركم أقف

(٩٥) ﴿ حديث جواز أخذ الزوجة ما يكفيها من مال زوجها إذا كان شحيحاً ﴾

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ هَذَا مَا مَعَاوِيَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَبَاسِفِيَانِ رَجُلًا  
شَحِيحًا فَهَلْ عَلَى جُنَاحٍ أَنْ أَخُذَ مِنْ مَالِهِ سِرًّا قَالَ خُذِي أَنْتِ وَبَنُوكَ مَا يَكْفِيكَ بِالْمَعْرُوفِ

ظاهره أخذ الحق من مال صاحبه وإن كان عنه غائباً إذا لم يعطه والكلام عليه من وجوه :  
(منها) أن الأئمة اختلفوا هل هذا على العموم وإن اختلف أنواع المال وخالف نوع مال الطالب نوع  
مال المطلوب أولاً يكون ذلك إلا إذا كان المالا من نوع واحد متمثلين على قولين مثال ذلك أن  
يكون لك عند أحد دراهم فيمتنع من إعطائها إياك فتلقى من ماله بظهر غيب منه مالا هل تأخذ من  
ذلك المال الذى لقيته لغريمك مامنع أن يعطيه وهو غائب لا يعرف بذلك فإن كان ما لقيته دراهم  
مثل دراهمك فى الصفة فلك أن تأخذ منها قدر مالك بلا زيادة لقوله عليه السلام فى الحديث ﴿ خذى  
أنتى وبنيتك ما يكفىك بالمعروف ﴾ والمعروف هو عدم الزيادة فى الحقوق وإن كان ما لقيته خلاف  
الدراهم ذهباً أو عروضاً أو طعاماً فمذهب الشافعى تأخذ قدر مالك عند المعروف ومذهب مالك



لا تأخذ منه شيئاً لأنه اذا أخذت خلاف مالك هو بيع من البيوع والبيع يفتقر الى وكالة وليس لك وكالة بما تنصرف في بيع مال الغير فظاهر الحديث منفردا الحجة فيه للشافعي وجمع الحديث الى القول بسد الذريعة مع ما جاء في البيوع وشروطها يقتضى ما ذهب مالك اليه الا انه ان كان ما يمنع مالائه من اجله هو عدم الوكالة الذى بها يتم البيع وقد رايت فتوى لبعض المالكية وكان معتبرا في وقته ونقلها قوله من المذهب معناها انه اعنى صاحب الحق يقوم مقام الحاكم ويوكل غيره من يبيع من ذلك المال بالسداد بقدر ماله ويأخذ ماله طيبا حلالا فان صح القول عن الامام فلا بحث والا فالبحث يعطى انه لا فرق بين انزل نفسه منزلة صاحب المال فيتصرف بالمعروف أو ينزل نفسه منزلة الحاكم فان في كل واحد من الوجهين يحتاج الى اذن من هو نائب عنه فانه لا يحكم على احداكم خلاف الامام أو من قدمه الامام الا باذنه وكلاهما متعذر فالحكم متعذر ايضا

وفيه دليل على أن الأم هي المتصرفه في معاش أولادها يؤخذ ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم خذى انت وبنك ما يكفيك بالمعروف ويؤخذ منه انها هي القائمة بحقوقهم على الاب لقولها لا يعطينى تعنى حقها وحق بنيتها ويؤخذ منه دليل على أن الفتوى خلاف الحكم لأن الحكم لا يكون الا بعد اعتراف او ثبوت بشهادة يؤخذ ذلك من أنه لما قالت له عليه السلام هل على جناح تعنى في الشرع فجاوبها عليه السلام بان لا جناح عليها ولو طلبت منه الحكم لم يحكم الا بعد حضور ابى سفيان ويسمع حجته وحيث كان يقضى بحسب ما يسمع منهما فانه عليه السلام قال انكم تختصمون الى فلعل أحدكم يكون الحن بحجته من بعض فاحكم له بحسب ما يسمع معناه فوقع الحكم على ما يظهر من قول الخصمين

وفيه دليل على جواز خروج النساء لطلب حقوقهن اذا لم يكن معهن من يقوم عنهن يؤخذ ذلك من جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها ولم يعنفها ولا أنكر عليها وقولها (رجل شحيح) ظاهر اللئط يعطى جواز الغيبة عند الحاكم من أجل الضرورة ولقول الله تعالى (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم) فلاجل ظلمه يجوز له قول السوء وماهى غيبة من أجل أنها لم تقصد تنقيصا بصاحبها وانما هو من ضرورة وصف حاله لكن ليس قولها ان أبا سفيان رجل شحيح من هذا القبيل ولكن هردن باب المدح بحسب عادة العرب لأن الذى يشح عندهم على عياله انما هو من أجل اعتنائه بالأضياف والخصب عليهم فيلحق الضرر من أجل ذلك للعيال فهى لفظة باطنها خلاف ظاهرها كما ينقل عن العرب في بعض الألفاظ التى يدعون بها مثل قولهم ضرب الله عنقه وقتله الله ولا يبدون به ظاهر اللفظ ذلك يحملها على العادة المذمومة ولكن ليس كذلك

ويترتب على هذا من الفقه أن لا يذم أحد أحدًا على قول وفعل حتى يعلم ما عرف أهل وقته في ذلك ومثل ذلك في الشكر أيضا

وفيه دليل على أن الكنى المعروفة شرعا والعادة عند العرب هي بأسماء البنين يؤخذ ذلك من قولها أبى سفيان وكنته بابنه وكذلك قول رواية الحديث كنت المرأة باسم ابنها وما عدا هذا فهي بدع لا سيما إن كانت بلفظ التزكية كقول أهل مصر وأنظارها جمال الدين وبهاء الدين وحديث مسلم لما تزوج صلى الله عليه وسلم جويرية قال لها ما اسمك قالت برة فقال لا تزكوا أنفسكم سموها جويرية وهى برة حقيقة لأنه لا تختار أن تكون زوجا له الا وهى برة حقيقة لكن نهى عن ذلك وقابل عليه السلام فعلمهم بالضد وهو أن صغر اسمها فقال جويرية فما بالك بغيرها فمن حيث رفع اسمه لفظا فقد صغر نفسه شرعا بالحكم بمقتضى الشرع لا بالوضع وفيما ذكرناه حجة للقوم في قولهم من رأى لنفسه حق رفعة على خلق من خلق الله ولوعلى الكلاب فهو معلول فيأشافي العلل اشف علة قدأفضت بي الى العطب هانت عليهم أنفسهم فارتفعوا، وعظمت نفوس غيرهم فيها ذلوا وخسروا

### ﴿حديث النهى عن التصوير﴾

(٩٦)

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فَإِنَّ اللَّهَ يَعْذِبُهُ حَتَّى يَنْفَخَ فِيهَا الرُّوحَ وَلَيْسَ بِنَافِخٍ فِيهَا أَبَدًا

ظاهر الحديث يدل على أن الذى يصور الصورة أنه يعذب أبدا والكلام عليه من وجوه منها هل هو على العموم فى كل الصور ماله روح وما لا روح له (ومنها) هل التأيد على ظاهره فيكون مثل الكافر سواء (ومنها) إن تاب قبل الموت هل يغفر له أم لا

أما الجواب عن الأول فأما من لا روح له فلا يدخل تحت الحديث لقوله عليه السلام حتى ينفخ فيها الروح فخرج من عموم اللفظ من صور صورة لا روح لها بتجديده عليه السلام بنفخ الروح فيها وقد ذكر ذلك عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما

وأما الثانى وهو هل التأيد على ظاهره فيعارضنا قوله تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وهذا دون الكفر فهو فى جملة من يشاء فيكون المعنى فيه والله أعلم مثل قوله تعالى فى من قتل المؤمن متعمدا ( فيجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ) قال أهل السنة فجرأؤه إن جازاه وقد تقدم البحث فى هذا ومثله أنهم هم الذين يخرجون بشفاعه أرحم الراحمين حين يقول الله

تعالى شفعت الملائكة والرسل والانبياء وبقيت شفاعه ارحم الراحمين ثم يقبض في النار قبضة فيخرج منها كل من كان حبسه القرآن والذين حبسهم القرآن على ضربين كفار وأهل معاصي مثل من تقدم ذكرهم العدل يقتضى أن لا يغفر لهم وأما أهل الكفر فلا مغفرة لهم لقوله تعالى (احسبوا فيها) والآي والآحاديث فيه كثيرة واجماع المسلمين على ذلك فيكون الفريق الآخرهم الذين تنالهم تلك الرحمة وهو وجه يجتمع به الآي والآحاديث ولا يقع بينهما تعارض ان شاء الله وفيه دليل على جواز التعليم دون سؤال يؤخذ ذلك من اخبار النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث وهنا بحث وهو أن يقال هل هذا العذاب العظيم هو لعله تعرف أم هو لعله لا يعلمها الا هو عز وجل فان قلنا تعديداً فلا بحث وان قلنا قد نفهمها غلبة ظن بمتنضى اخبار الشارح عليه السلام في غير هذا فمأهى فنقول والله اعلم وذلك قال انه يتشبه بصفتين من صفات الله عز وجل عظيمنتين وهما العظمة والحكمة لأن الخالق على اختلافهم دال على عظمة الله عز وجل وعظيم حكمته وقد قال صلى الله عليه وسلم حكاية عنه جل جلاله الكبير ردأى والعظمة ازارى فمن نازعنى في واحد منهما قصمته فاذا كانت صفة واحدة جاء في التشبيه بها هذا الوعيد فكيف بشئ يدل على صفتين عظيمنتين فيحق هذا لما فيه من قلة الأدب والفقه في هذا الحديث التصديق به لان ذلك مع كونه من حقيقة الايمان يوجب الردع والزجر عن هذا الفعل ومن أجل هذه الفائدة اخبر سيدنا صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث وامثاله

وفيه دليل لطريق اهل الصوفة في ذمهم الدعوى وان كانت حقيقة خيفة النقص وهم لا يشعرون فتسكون سبباً للحرمان يؤخذ ذلك من قوله عليه السلام فان الله يعذبه حتى ينفخ فيها الروح وليس بنافخ ولأنه قد جاء في حديث آخر يقال للمصورين احيوا ما خلقتم فيطلبون بتمام الدعوى فلا يتمونها فيعذبون على كذب دعواهم لانهم لما صوروا ما يشبه ما خلقه الخالق جل جلاله فقد ادعوا بحالهم انهم يخلقون مثله فيقال لهم من تمام دعواكم ان تحيوا ما صورتم والا فانتم كاذبون في دعواكم والكذب جزاؤه العذاب الاليم فلو كان يكذب على غير دعوى لكان يعذب ولا يجعل له شرطاً في رفع العذاب لتمام خالق ما صوره بنفخ الروح فيه وهو لا يطيق ذلك كما جاء في حق الكذاب الذي يشق شدة

لكن شؤم الدعوى زاده عظيم البلاء

وفيه دليل على تصديق ما كان الصدر الاول عليه وهو الحق فانهم كانوا ينظرون الشخص في حاله لا في مقاله يؤخذ من ذلك أن المصور الصورة ما هو بلسانه يدعى أنه يخلق فلما كان فعله يدل على ذلك لم يرع في ذلك مقاله وان كان يعترف في حال حياته ان هذا ليس بحقيقة لكن لا ينفعه ذلك ويؤخذ بما يدل عليه لسان حاله وما يقوى ذلك ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه اذا كان يذكر شخص

عنده وهو غائب لا يعرفه يقول كيف هو في عقله يعني في عقله عن الله وتصرفه  
ويترتب عليه من البحث من اراد اللحق اتباع ولم يتدع يصل حيث وصلوا وان لم يدعه وان  
ادعى ولم يتبع حصل له التوبيخ والخسران وقد قال أهل التوفيق من ادعى ماليس فيه فضحته شواهد  
الامتحان وقد قال نفسك على الدعوى فحاسبها ولا تدع ذلك فتضيعها

(٩٧) ﴿حديث جواز أخذ الأجر على كتاب الله عز وجل﴾

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحَقُّ مَا أَخَذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا كِتَابُ  
اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

ظاهره يدل على جواز أخذ الأجر على كتاب الله عز وجل وهو أحله والكلام عليه من وجوه  
منها ما يعارضه من قوله صلى الله عليه وسلم في رجل علم رجلا شيئا من القرآن ثم أهدى له  
قوسا يقاتل به بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك المهدى له لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال قطعة أو قطعتان من نار فظاهر هذا الحديث يوجب المنع واختلف العلماء من أجل  
ذلك فممنهم من قال بالجواز مطلقا من أجل الحديث الذي نحن بسبيله ولعله لم يبلغه الحديث الذي أوردناه  
وممنهم من منع على ظاهر الحديث الذي أوردناه ومنهم من جمع بين الحديثين وهو مذهب مالك  
فقال ما هو عليك فرض فلا يجوز عليه أخذ الأجرة وما ليس بفرض فأخذ الأجرة عليه جائز  
مثال ذلك على مذهبه من جاء يطلب تعليم أم القرآن فلا يجوز ان يؤخذ منه عليها أجرا اذا كان  
بالغا لانها عليه فرض لانها من جملة فرائض صلاته ولا تجزئه الا بها وان أراد تعلم غيرها فله  
ان ياخذ منه عليها من الأجر ماشاء وكذلك في سائر امور الدين كله ما يكون فرضا في الوقت  
على الطالب لا يجوز للمطلوب له أخذ أجر عليه وان لم يكن عليه فرضا فهو بالخيار في ذلك وقد  
يحتمل الجمع بين الحديثين بوجه آخر وهو لا باس به اذا تأملته وهو انه صلى الله عليه وسلم قد  
قال من شفع لأخيه شفاعة فاهدى له هدية من أجلها فقبلها فقد أتى بابا عظيما من ابواب الربا  
وقد قال لعمر رضى الله عنه حين أراد أن يشتري الفرس الذي كان حبسه في سبيل الله لما رآه  
يباع فقال له عليه السلام لا تعد في صدقتك فان العائد في صدقته كالكلب يعود في وقته فلما كان  
هذا الذي أهدى القوس للذي دله كتاب الله ولم ياخذ عليه أجرا فهي هبة وهي وسيلة الى الله  
وهي من أكبر الوسائل فلما قبل عليها الهدية فكأنه رجوع في معروفه لاختفاء بهذا وقبول هديته

على شفاعته شفيعا له عند الله لأنه الذي قرب به الى مولاه بما علمه من كتابه فمن أجل هذا قال له قطعة أو قطعتان من نار ويجوز اولا اشتراط الأجر لأن الأجر عليه قد أجاز متضمن الحديث الذي نحن بسبيله فاذا احتمل هذا الوجه فلا تعارض بينهما والله أعلم وفي جواز الأجر على تعليمه فائدة كبرى في الدين لا يعلمها حقيقة الا ذلك السيد صلى الله عليه وسلم الذي أمر بها او من فتح الله عليه في فهم بعضها لانه بأخذ الأجرة عليه ينتشر تعليمه في الاسلام ولو لم يكن يجوز ذلك لكان تعلمه نادرا حتى كان لم يكن يوجد من كان يكون يصبر على تعب الأولاد وما هم عليه بلا أجرة وهو محتاج الى ضرورة البشر والدوام على ذلك فانظر مع أخذ الأجر عليه وزيادة ما لهم من الاحسان ما تجد من يوفى حق التاديب الا أهل التوفيق منهم فقد أبيح في الدين أشياء ممنوعة من أصول كثيرة لوجه ما من المنافع ولا تبلغ بعض هذه المنفعة مثل القراض والمساقاة ويبيع العاربه بخرصها للجداد وما أشبه ذلك وهي مستثناة من أصول ممنوعة وهذه توسعة من الله ورحمة (ما جعل عليكم في الدين من حرج)

وفيه دليل على كثرة نصحه صلى الله عليه وسلم لأمته يؤخذ ذلك من بيانه عليه السلام هذا ومثله قبل أن يسأل عنه جزاءه الله عنا أفضل ما جزى نبيا عن أمته وقد نص عز وجل في كتابه حيث قال (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم) أوزعنا الله شكرها من نعمة وتممها علينا بفضلها

### (٩٨) ﴿حديث جواز الرقي والأجر عليها﴾

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ انْطَلَقَ نَفَرٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرَةٍ سَافَرُوهَا حَتَّى نَزَلُوا عَلَى حَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَاسْتَضَافُوهُمْ فَأَبَوْا أَنْ يَضِيفُوهُمْ فَلَدَغَ سَيِّدُ ذَلِكَ الْحَيِّ فَسَعَوْا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَوْ أَتَيْتُمْ هَؤُلَاءِ الرَّهْطَ الَّذِينَ نَزَلُوا لَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ بَعْضِهِمْ شَيْءٌ فَاتَوْهُمْ فَقَالُوا يَا أَيُّهَا الرَّهْطُ أَنْ سَيِّدَنَا لَدَغَ وَسَعَيْنَا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ فَهَلْ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَقَالَ بَعْضُهُمْ نَعَمْ إِنِّي وَاللَّهِ لَأَرْقِي وَلَكِنَّ اللَّهَ لَقَدْ اسْتَضَفَنَا كَمْ فَلَمْ تَضِيفُونَا فَمَا أَنَا بِرَاقٍ لَكُمْ حَتَّى تَجْعَلُوا لَنَا جُعَلًا فَصَاحُواهُمْ عَلَى قَطِيعٍ مِنَ الْغَنَمِ فَانْطَلَقَ وَجَعَلَ يَتَقَلُّ عَلَيْهِ وَيَقْرَأُ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ فَكَأَنَّمَا نَشَطَ مِنْ عِقَالٍ فَانْطَلَقَ يَمْشِي وَمَا بِهِ قَلْبَةٌ قَالَ فَأَوْفَوْهُمْ جَعَلَهُمْ

الَّذِي صَلَّاهُمْ عَلَيْهِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ أَقْسَمُوا فَقَالَ الَّذِي رَقَى لَا تَفْعَلُوا حَتَّى نَأْتِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ الَّذِي كَانَ فَتَنْظَرُ مَا يَأْمُرُنَا فَقَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرُوا لَهُ فَقَالَ وَمَا يُدْرِيكَ أَنَّهَا رُقِيَةٌ ثُمَّ قَالَ قَدْ أَصَبْتُمْ أَقْسَمُوا وَأَضْرِبُوا لِي مَعَكُمْ سَهْمًا فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ظاهره يدل على جواز أخذ الأجر على الرقية إذا كانت بكتاب الله عز وجل والكلام عليه من وجوه

منها هل تجوز الرقية بغير كتاب الله تعالى أم لا فهذا ليس في الحديث ما يدل عليه لكن يؤخذ ذلك من طريق آخر وقد جاء أنه صلى الله عليه وسلم كان يرقى بالكلام الطيب مثل قوله عليه السلام: اللهم أنت الشافي لاشفاء إلا شفاؤك يارب العالمين اشف اللهم شفا لا يغادر سقما. ومثل هذا كثير وقد جاء النهي عن الرقى بغير كتاب الله عز وجل وأسمائه وما كان من الكلام الطيب ونهى صلى الله عليه وسلم عن رقى أهل الكتاب إلا أن يكون باسماء الله عز وجل حتى أنه جاء بعض الصحابة أو التابعين إلى ابن عباس رضي الله عنهما فسأله في رقية أهل الكتاب فقال له نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال له أحيانا يكون في الآلم فامشى إلى اليهودي فلان فيرقيني فأبى فقال له رضى الله عنه أن الشيطان يجعل يده عليك حتى يؤملك ثم يغويك فاذا مشيت إلى اليهودي وتكلم بكلامه رفع يده عنك ولهذا منع العلماء الحرز الذي فيه الخواتم المكتوبة بالعبرانية لأنه لا يعرف ما هي وفي مثله ما يكون فيه من الكلام بلغة لا نعرف معناها من أى لسان كانت من أجل أن يكون معناه مما لا يجوز شرعا فيقيم حامله في الأثم

ومنها الدليل على جواز الضيافة على أهل الوبر يؤخذ ذلك من قوله (فاستضافوهم فابوا أن يضيفوهم) وذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينههم ولو كان ذلك لا يجوز ما فعلته الصحابة رضوان الله عليهم ولا أقرهم النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك حين حدوثه وقد جاء هذا عنه عليه السلام نصاً بقوله عليه السلام الضيافة على أهل الوبر وليست على أهل المدر وقد جاء أن للمسافرين يطلب الضيافة على من وجبت عليه بالوجه الشرعى فان لم تعطه قاتل الممتنع منها فان قتل الممتنع فشر قتيل وان قتل صاحب الضيافة فهو شهيد

ويؤخذ من هذا من الفقه أنه من منع حقا واجبا شرعا فله أن يقاتل مانعه فان قتل كان شهيدا وفيه دليل على جواز السفر في الأمور المباحة يؤخذ ذلك من قوله في سفرة سافروها فلو كان في جهاد أو حج أو غيره من الطاعات لذكرها الراوى

وفيه دليل على جواز نزول المسافر على العرب وطلمه ماله عندهم من الحق وان كان كسبهم كما يعلم من اختلاط الشبهة فيه

وفيه دليل على أن من وهب هبة وجب عليه انفاذها يؤخذ ذلك من قول الراقي ﴿لأرقى لكم حتى تجعلوا لنا جعلا﴾ فأشرك أصحابه معه في الجعل وأمره النبي عليه السلام بالقسم تماما لما وهب وفيه دليل لمذهب مالك الذي يقول بههبة المجهول لانه حين شارك أصحابه في الجعل بقوله حتى تجعلوا لنا جعلا لم يكن مبلغ الجعل الذي يجعلون له في الوقت معلوما واجاز ذلك النبي صلى الله عليه وسلم بقوله اقسمو

وفيه دليل على جواز طلب الهبة ممن وهبها وليس بقبيح يؤخذ ذلك من قول الصحابة الى الراقي حين وفا لهم بالجعل اقسمو وما كان الصحابة رضى الله عنهم ليفعلوا فاعلامكروها أو تمنوعا وفيه دليل على حسن صحبة الصحابة بينهم رضوان الله عليهم يؤخذ ذلك من ان الراقي لم يران يفضل نفسه بشيء على أصحابه من أجل انه الفاعل وقد وصفهم الله عز وجل بأحسن الاوصاف بقوله تعالى (أشداء على الكفار رحماء بينهم)

وهنا بحث وهو لم اخذوا الجعل وهم لا يعلمون انه جائز ثم امتنعوا من القسم حتى يسألوا فالجواب والله أعلم ان الفرق بينهما ان اخذهم الجعل احتمل ان ياخذوه بنية انه حق ضياقتهم ولا ياخذوه بانه جعل ثم لا ياكلون ولا يقسمون حتى يسألوا فان صح لهم فعلوا ما شاءوا والا ردوا بامر واحتمل ان ياخذوه على وجه الجعالة ولا يتصرفوا حتى يسألوا ايضا لاسيما ان كان الحى متاع العرب غير مسلمين فلهم أن يأخذوا من أموالهم بأى نوع شاءوا ما لم يكونوا معاهدين أو ان هذا عن طيب نفس منهم فلما كان هذا عن طيب نفس منهم احتاجوا الى السؤال (ويترتب) على هذا من الفقه انه اذا أدت الضرورة لأمر ولا علم للشخص به من طريق الشرع ان يجتهد برأيه ثم يسأل بعد ذلك عند الامكان من ذلك كيف لسان العلم فيما تصرف فيه حتى يعلم حكم الله عليه وكونهم لم يقسموا فقد تكون لهم ضرورة الى القسمة مع عدم العلم بما يجب عليهم فيما فعلوا فأخروا ذلك حتى يتحققوا ما حكم الله عليهم (ويترتب) عليه من الفقه انه عند الشبهات وعدم الضرورة لا يقدم على امر حتى تزول تلك الشبهة وفيه دليل على فضيلة أم القرآن يؤخذ ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم وما يدريك انها رقية

وفيه دليل على فضيلة الصحابة رضوان الله عليهم يؤخذ ذلك من تعظيمهم الكتاب العزيز وجعلهم الخير كله فيه لأنهم جعلوها رقية ولا تكون الرقية الا بشيء مقطوع فيه بالبركة ولا شيء ابرك من كلام الله تعالى فلتعظيمهم ذلك حتى خالط ذلك الاعتقاد المبارك ضمائرهم كلما طلب لهم من الخير جعلوا القرآن سببه كما فعل هؤلاء بالفاتحة وهم لم يسبق لهم في ذلك علم الا ما في قلوبهم من التعظيم



لحرمات الله عز وجل التي هي من تقوى الذنوب كما اخبر هو جل جلاله  
وقوله «يتفل عليه» فيه بحث وهو ان التفل متى يكون هل قبل القراءة أو بعدها أو معها احتمال لانه  
أتى بالواو التي لا تعطى رتبة لكن الاظهر انه بعد القراءة من اجل أن هذه الصفة هي التي وردت عن  
النبي صلى الله عليه وسلم حين كان يرقى انه بعد القراءة يتفل ومن جهة العقل والنظر لاسيما كمثل  
الصحابة رضوان الله عليهم الذين كانوا في قوة الايمان والنور حيث كانوا لأن الجارحة وهي الشفتان  
واللسان إذا تحركت بذلك الكلام الجليل حلت البركة فحيث تكون الفائدة في ذلك الرق واما قبل  
فلا فرق بينه وبين ريق غيره

وفيه اشارة الى انه ما قدر ذلك من الرزق لا يمنعك عنك مانع ويصل اليك احب المانع أو كره  
يؤخذ ذلك من أنه لما طلبوا الضيافة فنعموهم كان لهم في ما لهم رزق جاءتهم الدعة أخرجت منهم  
ما امتنعوا به مما كان قسم لهم في أموالهم  
وفيه اعتبار في قرب نصرة الله تعالى للضعيف يؤخذ ذلك من انه لما امتنع هؤلاء بقوتهم من هذا  
النفر لقلتهم وعدم قدرتهم عليهم جاءهم النصر بالدعة في أقرب حين وقوله «وسعيناله بكل شيء لا ينفعه»  
على ظاهره وانما المعنى سعواله بكل شيء جرت عادته ينفع لمن لدغ فلم ينفعه ذلك الشيء  
وفيه من العبرة ان تغيير العادة عقاب يؤخذ ذلك من أنه لما كانت معهم الضيافة لهؤلاء وهي حتى لهم  
فمنعهم حقهم خابت عادتهم فيما عودوا من برء من لدغ منهم اذا فعلوا به برى حتى اعطوا ما منعوه وقد  
جاء ما يدل على هذا المعنى وهو قوله صلى الله عليه وسلم اذا ابغض الله قوما أمطر صيفهم واصحى شتاءهم  
جاءت مخالفة العادة دالة على السخط

ومن هذا الباب كان أهل السلوك اذا رأى بعضهم يتغير عليه شيء مما عود صرخ وبكى ولجا ونظر  
خبيا بالنفس حتى يجد تلك الثلمة من أين أتت فيسدها ومصدق ذلك قوله تعالى (إن الله لا يغير  
ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم)

وفيه دليل على عظم حكمة الحكيم يؤخذ ذلك من انه لم يؤخذ بالعذاب من القوم الا من كان  
أشدهم جرما يؤخذ ذلك من أن الاصل في منع الضيافة سيدا الخى لان عادة العرب انهم يقفون عند  
ما يشير به عليهم فلما كان هو أصل المنع جاء العقاب له جزاء وفاقا وقرله فهل عند أحد منكم من شيء  
هو من باب قبيل الاختصار في التخاطب معناه عندكم من شيء ينفعه فحذف ينفع لدلالة الحال عليه  
وفيه دليل على أن لغو اليمين لا يؤخذ به وليس هو أيضا من باب الهدر يؤخذ ذلك من قول الصحابي رضى  
الله عنه «والله انى لارقي» لانه أقسم على الرقا بالله تعالى وهذا القسم لافائدة فيه وهذا النوع هو الذى  
يسميه بعض الفقهاء لغو اليمين خلافا لمذهب مالك رحمه الله وهو الذى يسوقه للبر في كلامه

لا تترتب عليه فائدة مثل هذا فانه ان كان صادقا بلا قسم فهو صادق بالقسم وهم لا يعطونه شيئا الا حتى يبرأ سيدهم فليس للقسم هنا فائدة لكن هو مما يجرى كثيرا على بعض الالسن والله عز وجل بفضلته قد عفا عنه بقوله تعالى (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم) ومثل ذلك قوله والله لقد استضفناكم وقوله «فلم تضيفونا فصالحوهم، أى عقدوا معهم الجعل

وفيه دليل على جواز اختلاف العبارة عن الشيء اذ لم يسقط من المعنى شيء لانه أتى بلفظ صالحوهم وكفى عمما ما جاءهم به وقطيع الغنم عدد قليل من الغنم معروف عندهم وقوله «فانطلق يتفل، معناه جعل يتفل

وفيه دليل على أنه لا يخاطب أحدا لا بما يعرف يؤخذ ذلك من كونه مثل سرعة برئه وقيامه بالبعير إذا حل مربوطه لأن العرب لا يعرفون شيئا أقرب من هذا لأنه الذى يعاهدونه فى كل يوم لان قوله «نشط من عقال» أى حل بما كان عقل به أى ربط به لان الحبل الذى يربطون به البعير يسمونه عقالا وقوله «وما به من قلبه» هو من هذا الباب عبر لهم بما عهدوا ومعناه ما به ألم وقوله: «ويقرأ الحمد لله رب العالمين» هذا اسم السورة لانه قرأ هذا اللفظ ليس الا بدليل قول سيدنا صلى الله عليه وسلم آخر «وما يدريك انها لرقية» فاعاد الضمير على السورة واحتمل أن يعود الضمير على الآية ولم يقرأ من السورة غيرها

وفيه دليل على أدب الصحابة رضوان الله عليهم بعضهم مع بعض يؤخذ ذلك من قول الراقى لأصحابه حين أرادوا القسم لا تفعلوا حتى نأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم على طريق الارشاد ولم يقل لهم لا تفعل

وفيه دليل على أن أهل الدين والفضل إذا أرشدوا الى الحق قبلوه ولم تأخذهم عزة فى ذلك يؤخذ ذلك من أنه لما أرشدهم الراقى أن يتركوا القسم حتى يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم قبلوا ولم يحاجوا وقوله فننظر ما يأمرنا أى تمثيل لأنهم ينظرون هل يصلح بهم فيأخذونه والا يتركوه وقوله وما يدريك تعظيما للسورة وترفيعا لشأنها لقوله جل جلاله (وما أدراك ما عليون) وقديفهم منها معنى التعجب كانه عليه السلام يقول من أعلمكم بهذا حتى فعلمتموه ثم أخبرهم بقوله انها لرقية والاول أظهر والله أعلم وقديكون فيه معنى الفرح بما أصابوا من عين الحكم باجتهادهم وهو اللاتق بخلق الله صلى الله عليه وسلم ثم قال قد أصبتم اقساموا واضربوا الى معكم سهما فضحك النبي صلى الله عليه وسلم أمره عليه السلام لهم بالقسم تمام للحكم وقوله واضربوا الى معكم سهما

هنا بحث وهو لم طلب عليه السلام منهم السهم لنفسه المكرمة فذكر فيه بعض الناس ان ذلك جبريهم كما فعل عليه السلام مع أصحاب الصيد حين اصطاد صاحبهم وهو حلال فاخبروه فطلب منه

لنفسه تسكيناً لخواطرهم ومثل ذلك أصحاب دابة العنبر وهو محتمل لكن هناك علة ليسقه هنا وهي أن الحذر كان تقدم لهم فيما يشبه ذلك لأنهم كانوا نهوا عن أكل الميتة ونهوا عن أن يأكلوا إذا كانوا يحرمين شيئاً صيد من أجلهم وظاهر ما وقعوا فيه أشبه ما كانوا يحذروا عنه ولم يكن كذلك فكل منه صلى الله عليه وسلم لأن يزيل ما يمكن أن يقع في بعض قلوبهم من التشويش وأما هنا فلم يتقدم حذر ولا أكل شيئاً منها

واحتمل أن يكون ذلك بأمر من الله لأنه رزق أفاء الله به عليهم من غير عوض فيكون له وَاللَّهُ فِيهِ سهم وكونه عليه السلام لم يعينه لعل عددهم يقتضى أن يكون سهمه بحسب عددهم خمس وهو حقه عليه السلام من الفى وضحكك عليه السلام قد يكون فرحاً لنصرة الله تعالى لهم لأنه صلى الله عليه وسلم كل ما كان فيه شيء من نصرته من الله للؤمنين يسره وضحكك عليه السلام اظهار ذلك لأنه بما يؤنسهم ويسرهم وهنا إشارة وهي عطف الحبيب يهيج قلب المحب ويفرحه ويضحكه ويطر به لأن نصرة الحق سبحانه لأصحابه عليه السلام عطف عليه

وفيه دليل لما قدمناه من أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يتبركون بأى شيء كان منه عليه السلام من فعل أو قول أو إشارة أو تنويع صفة مامن الصفات وينقلونها ويتناولونها يؤخذ ذلك من كونهم رويوا في الحديث ضحكك عليه السلام فلولا ما ذلك عندهم معتبراً كانوا يذكرونه وكذلك ينبغي لأنه إذا كان من ليس مثله عليه السلام من اتباعه ما تكون منه صفة الالمنى مفيد فكيف به عليه السلام الذى هو معدن الكمال فى كل الحركات والسكنات وقد نقل انه لم يروا منه أصحابه عبثاً قط فدخلوا عليه يوماً وفى يده قطعة كاغد يعبث بها فى الأرض فلما فرغ من ذلك قالوا له فى ذلك فقال لهم صومعة أردت أن تبني فى الموضع الفلانى فتعذرت على صفتها وكيف يكون أمرها فلم أزل أردد صفة بعد صفة بذلك الكاغد حتى ظهر لى الأصلح من تلك الوجوه فإذا كان هذا هكذا فما بالك بمن جعل كله نورا ورحمة لا يكون منه حركة ما لا لوجوه من الحكمة

وفى الحديث إشارة لاهل القلوب فى كون هؤلاء سعوا لسيدهم بكل ممكن من أجل راحة جسد يفتنى فى دار تنفى فكيف بمن همته السعى لدار لا تنفى وتعيمها لا يفتنى وساكنها لا يهرم ولا يبلى فحيث وجب الحث والتشمير وقمع العجز والسكسل وقد قال بعض المشهورين لماعوتب فى كثرة مجاهدته دعوتى فان امامى عقبه كؤدلا يجاوزها الا المضمرون وقال بالجد خذ لا بالسكسل فان امامك عقابك وأى عقابا

(٩٩)

(حديث لاحى الا لله ولرسوله)

عَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَاحِىَ إِلَّا اللَّهُ وَلِرَسُولِهِ  
 ظاهر الحديث يدل على أن الحى كله لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم والكلام عليه من وجوه  
 منها تبين معنى هذا الحى وهل هو على الوجوب أو على الندب ومن هو القائم به وما شروطه فاما الحى فقد  
 يكون بمعنى خمسة وجوه أحدها حجب بعض الأمور واجازتها وهى تقدير الاحكام فن جعل الله  
 عز وجل له أن يمنع منع ومن لم يجعل الله ذلك فليس ذلك له كقوله تعالى ( ان الحكم الا لله )  
 وقد يكون بمعنى العزة والامتناع كقوله عز وجل ( ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ) كما قال عمر بن  
 الخطاب رضى الله عنه بالايان اعترزنا وقد تكون بمعنى الامتناع والتحصن فدن يرد أن يمتنع ويتحصن  
 فانما يصح له ذلك حقيقة اذا كان بالله وبرسوله صلى الله عليه وسلم ومعناه باتباعه لامر الله ورسوله  
 ﷺ لقوله تعالى ( ان تنصروا الله ينصركم ) ونصرة الله هى اتباع امره واجتناب نهيه واتباع  
 سنة رسوله صلى الله عليه وسلم لقوله عز وجل ( من يطع الرسول فقد أطاع الله ) وقال عز وجل ( يا أيها  
 النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين ) أى كافيك وقد تكون بمعنى التعصب والمدافعة كما  
 كانت العرب تفعل بعضها مع بعض كما قال السائل حين سال عن الجهاد ومنا من يقاتل حمية و كما  
 قال عز وجل من أنصارى الى الله وقوله عز وجل كونوا أنصار الله أى نصر الله ولا يتنقى مع ذلك  
 التناصر بين الناس لكن اذا كان على المشروع فهو لله كقوله عليه السلام انصر أخاك ظالما أو مظلوما  
 فنصرة المظلوم هى لله وكذلك نصرة الظالم يرده عن ظلمه الله فهى نصرة لله وقد تكون بمعنى سابق  
 القدر فان الحى حقيقة من سبق له حى من الله ورسوله صلى الله عليه وسلم بالاخبار والدعاء منه كقوله  
 تعالى ( قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا ) فمن حماه الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فلا يقدر أحد عليه  
 وحى غيره لاشئ لانه وان وقع بحكم الوفاق فهو منقطع وحى الله لا ينقطع واحتمل الجميع وهو  
 الاظهر وحيث ما وجدنا ما يناسب هذه المعانى المتقدمة فيه فالاستحقاق فيه لله ولرسوله صلى الله  
 عليه وسلم ومن هذا الباب من قوله عز وجل من كان يريد العزة فلله العزة جميعا وقوله ( ولله العزة  
 ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون ) وما يناسب هذا الحديث فى معناه قوله عليه السلام  
 ان الله أذهب عنكم غباوة الجاهلية وفخارها بالانساب مؤمن تقى أو فاجر شقى و كقوله تعالى ( ان  
 أكرمكم عند الله اتقاكم ) فتحصل من الفقه ان جميع ما كانت الجاهلية تفعله من افتخار وحماية وتعصب  
 وتجديد أحكام وتناصر وتحصن وما يشبه هذا الأمور التى فيها حظوظ الأنفس لم يبق الايمان  
 منها شيئا الا ما وافق كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ومن فعل من ذلك شيئا بغيرها تين

الطريقتين فقد استن في الاسلام سنة الجاهلية ودخل تحت قوله صلى الله عليه وسلم «ثلاثة يغيضهم الله» وعد فيهم من استن في الاسلام سنة الجاهلية ويكون هذا الحكم عاما في الخاص والعام والقريب والبعيد يؤيد ذلك قوله تعالى (قل ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وازواجكم وهشير تكلم واموال اقترفتهموها وتجاوزة تخشون كسادها او مساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى ياتي الله بأمره) هذا يشترك فيه العوام والخواص ويختص أهل الخصوص بأمر آخر وهو الخواطر فان الخواطر اربعة رباني وملكي ونفساني وشيطاني فتكون الحماية للثنتين وعنهما وهما الرباني والملكي وتكون محاربتهم للنفساني والشيطاني ويكون بذلك في حزب (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) هذا للمتناهى الذي يميز بين الخواطر وأما المبتدئ فاذا ورد عليه الخاطر يعرضه على الكتاب والسنة فيبين له اذ ذاك من أى الاقسام هو فيعمل فيه بمقتضى الكتاب والسنة وأما قوله هل يكون منها واجبا أو مندوبا اما من طريق الفقه وأحكام الفروع ففيه ماهو واجب ومنه ماهو مندوب واما ماهو من طريق التوحيد والاذعان الى احكامه عز وجل ونفوذ القدر وماهو في معناه مثل العزة والعظمة وما يكون مثلها فماوجب اعتقاده والعمل به وأما الذي هو من قبل التمتع والتعصب في الله وبالله وماهو في معناه فمن طريق النذب والارشاد وأما من طريق أهل التحقيق فالكل عندهم واجب واما قولنا من القائم به فعلى المشهور من الاقوال فكل مؤمن ومؤمنة كل بقدر استطاعته واما على قول من يقول بان الكفار مخاطبون بفروع الشريعة فعلى جميع بنى آدم كلمهم واما قولنا بالشروط فعلى قول من يقول ان العلم شرط في تقرير الاحكام فعلى من يعرفه واما على قول من يقول ان الجهل بالاحكام ليس بعذر وهو الحق لانه لو كان الجهل عذرا لكان ارفع من العلم ولا قائل بذلك فعلى كل بالغ عاقل بقدر طاقته وفيه دليل على عظم فصاحته ﷺ لفظه واحدة جمعت احكام الشريعة والحقيقة كلها

(١٠٠) (حديث من لم يشرك بالله دخل الجنة)

عَنْ أَنِي ذَرَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا ابْصَرَ يَعْنِي أَحَدًا قَالَ مَا أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَحُولَ لِي ذَهَبًا يَمْكُثُ عِنْدِي مِنْهُ دِينَارٌ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا دِينَارًا أَرْضَدُهُ لَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الْأَكْثَرِينَ هُمُ الْإِقْلُونَ الْأَمَنُ قَالَ بِالْمَالِ هَكَذَا وَهَكَذَا وَأَشَارَ أَبُو شَهَابٍ بَيْنَ يَدَيْهِ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ وَقَالَ مَكَانَكَ حَتَّى آتِيكَ وَتَقْدَمَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَسَمِعْتُ صَوْتًا فَارْدَتْ أَنْ آتِيَهُ ثُمَّ ذَكَرْتُ قَوْلَهُ مَكَانَكَ حَتَّى آتِيكَ فَلَمَّا جَاءَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ الَّذِي سَمِعْتُ أَوْ قَالَ الصَّوْتُ الَّذِي سَمِعْتُ

قَالَ وَهَلْ سَمِعْتَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَنَا نِي جَبْرِيلُ فَقَالَ مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِكَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئاً دَخَلَ الْجَنَّةَ قُلْتُ وَأَنْ فَعَلَ كَذَا وَكَذَا قَالَ نَعَمْ

ظاهره يدل على انه من مات على الاسلام دخل الجنة وان فعل ما عسى ان يفعل والكلام عليه من وجوه منها ما معنى قوله دخل الجنة هل يكون معناه أنه لا يعذب اصلاً أو انه لا بدله من دخول الجنة وان عذب فالجواب عن هذا قد جاء نصاً في حديث غير هذا وهو قوله صلى الله عليه وسلم «الايان ايمانان إيمان لا يدخل صاحبه النار وإيمان لا يدخل صاحبه في النار» وهو الايمان مع المعاصي فاما الأول فهو الايمان مع الامر والنهي واما الثاني فدل بقوله عليه السلام لا يدخل صاحبه في النار انه يدخلها والا حاديث في هذا المعنى كثيرة وماخاف اهل التوفيق من المعاصي الا ان صاحبها يخاف عليه من التبديل عند الموت لان المعاصي يبريد الكفر

وفيه دليل لأهل السنة الذين يقولون لا يكفر أحد بذنب من أهل القبلة يؤخذ ذلك من قوله وان فعل كذا وان فعل كذا وعدد لأنه بقوله كذا وكذا ولم يكررها الا مرتين جمع فيها جميع الذنوب لأن الذنوب على نوعين لا ثلاث لهما واما صغائر واما كبائر

ويترتب عليه من الفقه ان الاشارة عن المعاني تنفي عن الانصاح بها اذا كان المخاطب يفهم مع القدرة على الكلام بها وذلك جائز شرعاً لأن جبريل عليه السلام كان قادراً أن يقول وان فعل جميع الصغائر والكبائر فلم يقل وأشار بصيغة كذا وكذا

وفيه دليل على جواز النظر في المباحات عند المشي يؤخذ ذلك من قوله فلما أبصر يعني أحداً فلولاً ما كان صلى الله عليه وسلم في مشيه ينظر في ملكوت الارض وهو المباح لما أبصر أحداً الا ان نظره عليه السلام بخلاف نظر غيره لأن نظره عليه السلام عبادة لأنه باعتبار اذا كان النظر بهذه النية فهو من أعلى العبادات بمقتضى الكتاب والسنة فاما الكتاب بقوله تعالى ( أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض ) وقوله تعالى ( ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقنا هذا باطلا سبحانه ) واما السنة فقوله عليه السلام : اللهم اجعل نظري عبادة .

والدليل على أن نظره عليه السلام كان اعتباراً أنه لما رأى أحداً قرر عليه قاعدة شرعية ولو كان النظر بخلاف هذا لكان الكلام بخلاف ذلك لأن الكلام نتيجة الفكر والفكر مقدمة وبحسب المقدمة تكون النتيجة والقاعدة الشرعية التي قعدها عليه السلام هنا هي جواز تمنى الخير وقاعدة اخرى وهي جواز انقلاب الاعيان بالقدرة الى ما شاء الله وجواز اخذ الدين وما كان من الادخار من حطام الدنيا في ثلاثة ايام فدون فليس بادخار وما دخر لاداء الدين وان كان اكثر من ثلاثة ايام فليس بادخار أيضاً وأخذ الدنيا لان تكون للاخرة فليس بدنيا والارشاد الى الزهد تؤخذ هذه الوجود كلها من قوله عليه السلام ما أحب انه يحول لي ذهباً يمكث عندي منه دينار

فوق ثلاث إلا ديناراً أرصده لدين فإن قال قائل ما تمنى وإنما نفى التمنى قيل له ليست الصيغة كذلك مانفى إلا المكث فوق الثلاث إلا ابقاء الدينار الى الدين فلو كان نفياً للتمنى فعلى ما كان يكون تقرير الحكم بعد مثل ذكر الدين وغيره هذا مالا يتعقل عند من يفهم مقاطع الكلام وكان يكون من قبيل اللهم والاهدار وهذا فى حقه عليه السلام محال وفيه أيضاً إشارة أخرى وهى الإشارة الى تقليل الدين يؤخذ ذلك من كونه عليه السلام حديد ما يدخره لدينه بالدينار الواحد ولم يقل شيئاً أرصده لدين الذى ينطاق على القليل والكثير فلما أتى عليه السلام باللفظ الذى يتناول القليل وترك ما يصدق على الوجهين علمنا أنه قصد ما أبديناه وقد قال أقلل من الدين تعش حراً وقوله عليه السلام «ان الاكثرين هم الاقلون»

هنا بحث وهو أن يقال ما معنى قوله الاقلون احتمل وجوها : منها الاقلون خلاصاً من أجل ما يترتب عليهم من الحقوق والمناقشات ولذلك قيل حلالها حساب وحرامها عقاب واحتمل أن يكون المعنى الاقلون حسنة لأنه وإن كثرت حسناتهم هنا فتكثر المطالب هناك فتقل الحسنات لأن المخالطة والاخذ والعطاء يدخل بينهما من الكلام الممنوع والأشياء المحذورة كثير وهو لا يشعر ويحتمل أن يكون المعنى الاقلون توفيقاً لأن الأموال لبعض الناس تشغلهم عن التبعيدات وسلوك طريق النجاة وقد يكون المجموع ومن أجل هذا أعقبه بقوله عليه السلام الامن قال بالمال هكذا وهكذا وأشار أبو شهاب بين يديه عن يمينه وعن شماله أحتملت إشارة أبى شهاب هنا أن تكون مرتين كما هو لفظ النبي صلى عليه وسلم قبله ويكون معنى قوله بين يديه حكاية حال

واحتمل أن تكون إشارة أبى شهاب هذه ثلاثة وتكون عن بدلا من حرف العطف أو عن جملة مضمرة وكذلك كان فعله عليه السلام قبل بالقول مرتين وبالفعل ثلاثة وأراد أبو شهاب أن يفعل مثل الذى سمع منه عليه السلام وأبصر وهو الأظهر لأنه قد جاءت رواية وعن يمينه باثبات الواو فى إشارته نحو اليمين بهذا الاتفاق الذى هو على هذا الوجه وما أقله الأعلى من وفقه الله تعالى وقليل ما هم من تلك القلة المشار اليها ويدخل فى قوله عليه السلام «لا حسد الا فى اثنتين» وقال فى أحدهما «رجل أعطاه الله مالا فسلطه علىهلكته فى الحق» وبقي البحث هنا على كونه عليه السلام أشار ثلاثة لتلك الجهات احتملت وجوها منها أن يكون نفقته فى الواجب والمندوب وزيادة على ذلك وتكون الزيادة إشارة الى التساكيد

واحتمل أن تكون كلمتاً كيداً فى النفقة لأنه عليه السلام إذا كان الأمر عنده له باليكبره ثلاثاً واحتمل أن يريد بالثلاث الثلاثة الأقسام الشرعية والأقسام الشرعية هى الواجب وضده والمندوب وضده والمباح فأشار الى الواجب والمندوب والمباح وترك الحرام والمكروه لأن المباح يعود بالنية مندوباً وأقل مراتبه هو خير من الادخار (ويترتب) عليه من الفقه ان الاحكام لا تقعد على محتمل ويجوز زوال المحتمل باى نوع امكن باشارة أوعادة ومما يزيد ذلك أيضاً لما كان آخر



الحديث عند قوله وان فعل كذا وكذا إلا لباس فيه ولا احتمال وانما هي نوعان كما أبدينا لم يشريده ﷺ ولما كانت هنا الإشارة الى الاتفاق الذى يخرج صاحبه من تلك العلة المشار اليها لو كانت واحدة لوقع الاحتمال هل أراد الفرض ليس الا أو أراد وجوه الاتفاق كلها وكان يحتمل للتعسف أن يدخل فيها المكروه وكذلك لو أشار رابعة الى خلفه لدخل فيها من الاحتمال نفق المكروه لمن كان يتعسف فزال عليه السلام الاشكال وبين بالإشارة أنهم بيان.

وفيه دليل على أن من أدب الصحبة أن لا يتخلو صاحب عن صاحبه ولا يفرد عنه إلا بأذنه يؤخذ ذلك من كون سيدنا ﷺ يفرد عن أبى ذرالا بعد ما قال له مكانك حتى آتيك وفيه دليل على أن المحب بسوء الظن مولع يؤخذ ذلك من قوله لما تقدمه سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم غير بعيد وسمع الصوت جاءه الخوف على النبي عليه السلام فهم بان يأتيه فتذكر الأمر فالتزمه ويؤخذ منه ان امتثال الأوامر هي أعلى القربات لانه لما رأى أبوذر أن امتثال أمره عليه السلام هو أعلى وقف عنده وآثره على ما وجد من الشفقة عليه وهذه درجة العارفين وهي ان تكون طاعتهم امتثالاً لاشهوة والجاهل بضد ذلك كما بيناه قبل.

وفيه دليل على فضيلته رضى الله عنه وكذلك كان وقوله فلما جاء قلت «يا رسول الله الذى سمعت أوقال الصوت الذى سمعت» الشك هو من الراوى من أجل التحرى الذى فيهم كما قدمنا فى غير ماموضع ويؤخذ من قوله الصوت الذى سمعت ان من أدب الصحبة البحث عن زوال ما يقع فى القلب لانه لما سمع ما لم يفهم بقيت النفس متشوفة والقلب بذلك مشغولا فسأل عنه ليزيل ما هناك من شغل القلب لكونه طلب ان يتعلم احكام او أدبا من آداب الشريعة

وفيه دليل على أن الأحكام لا تذكر إلا بعد التثبت فيما يحتاج اليه وإن كان معلوماً يؤخذ من قول سيدنا ﷺ بعدما أخبره انه سمع وهل سمعت قلت نعم وحينئذ أخبر بأنه كان جبريل عليه السلام وأنه أخبره بما ذكرناه أولاً لأن ما ذكر له هو حكم من أحكام الله عز وجل فاعادة السؤال ثانية بعد ما علم بالسمع ارشاد الى الاهتمام بأمر الأحكام والتثبت عند القائها وان كان لها بساط ظاهر وفيه دليل على عظيم قدرة القادر يسمع من شاء كيف شاء ويمنع من شاء كيف شاء يؤخذ ذلك مما روى مراراً أنه صلى الله عليه وسلم كان ينزل عليه الوحي وهو عليه السلام بين أصحابه وينفصل عنه وما منهم من سمع شيئاً وهذا بالبعد منه وأسمع الكلام ذلك ليعلم أن الله على كل شئ قدير.

فهرس الجزء الثانى من كتاب بهجة النفوس

صحيفة

صحيفة

- ٢ ﴿ حديث تخفيف الصلاة ﴾
- ٣ صفة صلاة الرسول صلى الله عليه وسلم والسلف
- ٤ البدع وبيان البدعة
- ٥ صلاة النساء مع الرجال
- ٦ حديث صلاة التراويح
- ٧ تحقيق قول سيدنا عمر نعمت البدعة
- ٨ تعظيم الأيام والبقاع بالعبادة
- ٩ حاله ﷺ عند تلاوة القرآن
- ١٠ صلاة البت
- ١١ حديث جواز المشى فى الصلاة
- ١٢ استحباب الدعاء
- ١٣ ﴿ حديث وجوب توفية اركان الصلاة ﴾
- ١٤ النهى عن التسجيع والتفقير فى الدعاء
- ١٥ حكمة الابتداء بالتكبير
- ١٦ حرمة العبادة
- ١٧ ﴿ حديث رد المأموم على الامام ﴾
- ١٨ فضل صلاة الجماعة
- ١٩ ﴿ حديث رؤية المولى عز وجل ﴾
- ٢٠ حديث رؤية المولى عز وجل
- ٢١ معنى قوله عليه السلام هل تمارون
- ٢٢ رؤية المولى عز وجل
- ٢٣ عبدة الشمس والقمر والطواغيت
- ٢٤ كلام الله تعالى لاهل الجنة
- ٢٥ الدليل على انه تعالى يخلق الادراكات
- ٢٦ لم يدرك المؤمنون بهم ويعرفوه اولاً؟
- ٢٧ وصف الصراط والدليل على انه مخلوق
- ٢٨ فضل المصطفى ﷺ
- ٢٩ أحوال الناس يوم القيامة
- ٣٠ عدم اليأس والقنوط من رحمة الله
- ٣١ تحريم مواضع السجود على النار
- ٣٢ ضعف الانسان مع ازدياد فجوره وعصيانته
- ٣٣ تقبيح من أمر بالمعروف ولم يفعل
- ٣٤ الدليل على قوة الرجاء فى الدعاء
- ٣٥ القناعة باليسير عند اليأس من الكثير
- ٣٦ لطف الله ببنى آدم
- ٣٧ معنى حديث من رزق من باب فليلمزمه
- ٣٨ عبادة خمسمائة سنة لا تعادل نعمة البصر
- ٣٩ ﴿ حديث جواز الدعاء فى الصلاة ﴾
- ٤٠ الحض على الدعاء
- ٤١ فضل أبى بكر رضى الله عنه
- ٤٢ لاشئ قال أبو بكر (ظلمت نفسى ظلماً كثيراً)
- ٤٣ ﴿ حديث رفع الصوت بالذكر بعد الدعاء ﴾
- ٤٤ رفع الصوت بالقراءة ليلاً
- ٤٥ ﴿ حديث كل كم راع وكل راع مسؤول عن رعيته ﴾
- ٤٦ حق الزوجة والأولاد والعييد على الرجل
- ٤٧ حرمة إيجار الملك لمن يعمل فيه محرماً
- ٤٨ لماذا جهل الناس كثيراً من أحكام الدين
- ٤٩ المؤمن يأكل بشهوة عياله
- ٥٠ إدخال السرور على العباد
- ٥١ أدب الأولاد أفضل من الصدقة
- ٥٢ المرأة والخادم والولد كلهم رعاة
- ٥٣ ﴿ حديث التكبير والتبريد بالصلاة ﴾
- ٥٤ الحكمة فى التكبير
- ٥٥ النظر للمصلحة العامة
- ٥٦ ﴿ حديث تحية المسجد والامام يخطب ﴾
- ٥٧ الصلاة والامام يخطب
- ٥٨ فعل السلف والخلف
- ٥٩ جواز الكلام فى الصلاة

| صحيفة   | صحيفة  |
|---|--|
| ٥٩ ﴿ حديث دعاء رسول الله ﷺ ﴾                  | ٩٠ من شروط الاستخارة                               |
| ٦٠ طلب الدعاء                                 | ٩١ ﴿ حديث ما بين بيته ومنبره ﷺ ﴾                   |
| ٦١ رفع اليدين عند الدعاء                      | ٩٢ خصوصية من خصوصياته ﷺ                            |
| ٦٢ حكاية لبعض صالحى الاندلس                   | ٩٣ الحكمة فى افضلية هذه البقعة                     |
| ٦٣ قوله ﷺ حوالينا ولا علينا                   | ٩٤ فضل آل البيت وحمله القرآن ✓                     |
| ٦٤ صلاة النوافل                               | ٩٥ ﴿ حديث كراهته ﷺ أن يسمى عنده ذهب ﴾              |
| ٦٥ وجوب موافقة الفعل للقول                    | ٩٦ الخواطر التى تعرض فى الصلاة                     |
| ٦٦ صلاة النافلة                               | ٩٧ ضرورة إخفاء صنع المعروف                         |
| ٦٧ النفل بعد المغرب والجمعة                   | ٩٨ ﴿ حديث جواز النافلة وقت الكراهة ﴾               |
| ٦٨ ﴿ حديث غزاة بنى قريظة ﴾                    | ٩٩ وجه منع الامام مالك النافلة فى وقت الكراهة      |
| ٦٩ وجوب التجرد والاجتهاد عند عدم العلم بالحكم | ١٠٠ جواز سؤال المصلى                               |
| ٧٠ الدليل على أن امثال الامر سبب النصر        | ١٠١ جواز أخذ العلم عن النساء                       |
| ٧١ ﴿ حديث السنة يوم عيد الفطر ﴾               | ١٠٢ ﴿ حديث سبعة أوامر وسبعة نواهي ﴾                |
| ٧٢ مخالفة ما يفعله الناس يوم العيد لسنة       | ١٠٣ الحكمة فى هذه الاوامر والنواهي                 |
| ٧٣ ﴿ حديث العمل فى أيام التشريق ﴾             | ١٠٤ مقامات المحبين                                 |
| ٧٤ قوله ﷺ إنما بعثت بكسر الدف والمزمار        | ١٠٥ ﴿ حديث وفاة الرسول ﷺ وفضل ابى بكر ﴾            |
| ٧٥ فضل الجهاد                                 | ١٠٦ الحكمة فى شك عمر رضى الله عنه                  |
| ٧٦ جواز التنفل على الدابة                     | ١٠٧ رأى أبى بكر تلقاه أهل الردة                    |
| ٧٧ جواز الوتر على الدابة                      | ١٠٨ التسلى بقرأة القرآن                            |
| ٧٨ افتتاح الاعمال بذكر الله                   | ١٠٩ ﴿ حديث جواز بكاء الرحمة على الميت ﴾            |
| ٧٩ ﴿ حديث اشراط الساعة ﴾                      | ١١٠ حكاية عن بغض الصالحين                          |
| ٨٠ نقص الخير وقلة البركة من اشراط الساعة      | ١١١ خفة الموت وشدته لا تدلان على شيء               |
| ٨١ الشريعة المباركة                           | ١١٢ البكاء وما قيل فيه                             |
| ٨٢ من أمارات الساعة                           | ١١٣ البكاء الممدوح وهو بكاءه ﷺ                     |
| ٨٣ حقوق النفس والاهل                          | ١١٤ ﴿ حديث الرؤيا فى تعذيب العصاة ﴾                |
| ٨٤ سؤال الراعى عن رعيته                       | ١١٥ لا تزال الملائكة تصلى على أحدكم مادام فى مصلاه |
| ٨٥ فتوى معاذ وبنى موسى الأشعرى                | ١١٦ بيت المقدس هو الذى يكون موضع الحشر             |
| ٨٦ ﴿ حديث الاستخارة فى الامور ﴾               | يوم القيامة  |
| ٨٧ فيم تكون الاستخارة                         | ١١٧ تعذيب العصاة فى الجارحة التى عصوا بها          |
| ٨٨ ما الحكمة فى الاستخارة                     | ١١٨ العابد يحرق أصبعه خوف الوقوع فى الزنا          |
| ٨٩ شرح جمل حديث الاستخارة                     |  |

صحيفة

صحيفة

- ١١٩ نجاته العابد من مكر حساده  
١٢٠ اقسام الكذب واجب ومندوب ومباح  
وحرام ومكروه  
١٢١ جواز الكذب والخدعة في الحرب  
١٢٢ وجوب قيام الليل  
١٢٣ الزناة وآكلة الربا  
١٢٤ إيمان أولاد المؤمنين  
١٢٥ الحكمة في اخباره عليه السلام بهذا الحديث  
١٢٦ حديث لاحسد الا في اثنتين  
١٢٧ بحث في الحكمة وما المراد بها  
١٢٨ قصة موسى عليه السلام وما فيها من الاسوة  
١٢٩ المال والعلم والنية  
١٣٠ المثوبة على النية بدون عمل  
١٣١ حديث فضل الصدقة  
١٣٢ حكاية الفقير ذي الهيئة الحسنة  
١٣٣ حكاية عن بعض عباد بنى اسرائيل  
١٣٤ حديث صدقة المرأة من مال زوجها  
١٣٥ بيان القدر الذي لا يفسد من الصدقة  
١٣٦ حكاية عن اسلام بعض الرهائن  
١٣٧ التصرف النسبي بحسب الغنى والفقير  
١٣٨ تصرف المرأة في مال زوجها  
١٣٩ حديث اتلاف أموال الناس  
١٤٠ ايثار الصحابة والصالحين  
١٤١ السلف الجائز والممنوع  
١٤٢ السلف على أربعة أوجه ثلاثة جائزة  
١٤٣ التورع عن الشبهات  
١٤٤ القرض للصدقة بشروط  
١٤٤ حكاية عن بعض المباركين  
١٤٥ حديث الامر بالصدقة على كل مسلم  
١٤٦ الصدقة ومتى تكون  
١٤٧ اعانة الماهوف  
١٤٨ الرد على بعض الأصوليين
- ١٤٩ حديث أخذ المال بسخاوة  
١٥٠ دعاء عمر رضى الله عنه  
١٥١ البركة والشيخ  
١٥٢ الفرق بين اليد العليا واليد السفلى عند  
الفقهاء والصوفية  
١٥٣ السؤال وآدابه  
١٥٤ حديث كراهية كثرة السؤال  
١٥٥ سؤال الناس لغير ضرورة  
١٥٦ اقرآن الحج بالعمرة  
١٥٧ حجه وعمرته عليه السلام  
١٥٨ حديث الانابة في الحج  
١٥٩ جواز سماع صوت المرأة  
١٦٠ ثبوت الابوة  
١٦١ قتل من يطعن في نسب الرسول عليه السلام  
١٦٢ حديث ما يلبس المحرم في الحج  
١٦٣ أنواع الممنوع من اللباس في الحج  
١٦٤ فضل الفقه والاستنباط على العبادة  
١٦٥ بناء الكعبة والحكمة في اذلال الناس عند الحج  
١٦٦ خطرا الحج وعظيم ثوابه  
١٦٧ حديث جواز الشرب من السقاية  
١٦٨ جواز ذكر النساء بحضور أهل الفضل  
١٦٩ تشجيع العامل ومدحه  
١٧٠ مخالطة أهل الفضل رجاء فضلهم  
١٧١ حديث تقديم صلاة الفجر بالمزدلفة  
يوم النحر  
١٧٢ حكمة جمع المغرب والعشاء بالمزدلفة  
١٧٣ حديث الصدقة بجلال البدن التي تمنح  
١٧٤ من احوال الصحابة رضى الله عنهم  
١٧٥ تزكية النفس ووجه جوازها  
١٧٦ التطيب واللبس في الحج  
١٧٧ حديث بناء مسجد الرسول عليه السلام  
١٧٨ جواز قطع الثمار والنخل لبناء المساجد

صحيفة

صحيفة

- ١٧٩ (حديث خروج الدجال وقتلته)  
 ١٨٠ دلائل النبوة  
 ١٨١ فضل المجاهدة  
 ١٨٢ قوة الايمان وفضلها  
 ١٨٣ الخيرية وبم تكون  
 ١٨٤ حراسة مكة والمدينة من الدجال  
 ١٨٥ خوارق العادة للدجال  
 ١٨٦ الأرض لا تقدر على عاصيا  
 ١٨٧ الخروج للدجال بوجوب الفتنة  
 ١٨٨ (حديث من استطاع منكم الباءة فليتزوج)  
 ١٨٩ الأخذ فى الأسباب لا ينافى التوكل  
 ١٩٠ فى شرح قوله ﷺ ان يدخل أحد الجنة عمله  
 ١٩١ زيادة فضل النكاح على فضل الصوم  
 ١٩٢ التكسب للتعفف من افضل اعمال البر  
 ١٩٣ ظواهر الصالحين مع الناس وبواطنهم مع ربهم  
 ١٩٤ (حديث توقيت السحور قبل الفجر)  
 ١٩٥ الحكمة فى جعل السحور قبل الفجر  
 ١٩٦ الحكمة فى السحور  
 ١٩٧ قياس الزمن فى عهد الصحابة  
 ١٩٨ (حديث من افطر يوما من رمضان عمدا)  
 ١٩٩ صوم الدهر لا يجزى المفطر عمدا  
 ٢٠٠ الكفارة تذهب الاثم لا غير  
 ٢٠١ (حديث وصية النبي ﷺ لابي هريرة)  
 ٢٠٢ ترغيبه ﷺ  
 ٢٠٣ القناعة والزهد فى الدنيا  
 ٢٠٤ حقيقة الايمان  
 ٢٠٥ المبادرة الى الاعمال قبل انقضاء الآجال  
 ٢٠٦ الأمر بترك ما لم يسم عليه من الصيد  
 ٢٠٧ (حديث النهى عن الصرف إلا يدا بيد)  
 ٢٠٨ الحث على التكسب وفضل عمل اليد  
 ٢٠٩ الحث على العمل
- ٢١٠ معجزة للرسول صلى الله عليه وسلم  
 ٢١١ معارضة عمل الدنيا لعمل الآخرة  
 ٢١٢ الخير والثواب على عمل اليد  
 ٢١٣ معجزة للرسول وأصحابه  
 ٢١٤ معجزة للخضر وموسى عليهما  
 ٢١٥ فضل الصدق مع الله وامثال أوامر  
 ٢١٦ تغل الناس بالحرف والأولاد من العبادة  
 وبطلان ذلك  
 ٢١٧ الحث على طلب العلم  
 ٢١٨ رزق طالب العلم  
 ٢١٩ (حديث البيعان بالخيار ما لم يتفرقا)  
 ٢٢٠ اذا صدق البيعان بورك لهما  
 ٢٢١ وجوب نصح البائع للمشتري  
 ٢٢٢ (حديث جواز أخذ الزوجة ما يكفى من  
 مال زوجها)  
 ٢٢٣ رأى مالك والشافعى فى ذلك  
 ٢٢٤ (حديث النهى عن التصوير)  
 ٢٢٥ تعذيب المصورين  
 ٢٢٦ (حديث جواز أخذ الأجر على كتاب الله)  
 ٢٢٧ (حديث جواز الرقيا وأخذ الأجر عليها)  
 ٢٢٨ الرقية وهل تجوز بغير القرآن  
 ٢٢٩ وجوه أخذ الأجر على الرقيا  
 ٢٣٠ تغيير العادة عقاب  
 ٢٣١ بعض أحوال أهل الفضل  
 ٢٣٢ ضحك ﷺ لنصرة أصحابه  
 ٢٣٣ (حديث لا حى الا لله ولرسوله)  
 ٢٣٤ (حديث من لم يشرك بالله دخل الجنة)  
 ٢٣٥ جواز النظر الى المباحات للاعتبار  
 ٢٣٦ جواز الادخار لقضاء الدين  
 ٢٣٧ من أدب الصحبة أن لا ينفرد أحد عن  
 صاحبه الا باذنه

(ب) صواب الخطأ الواقع في (الجزء الثاني) من كتاب مهجة النفوس للطبعة الأولى

| صحيفة سطر | خطأ        | صواب       | صحيفة سطر | خطأ             | صواب               |
|-----------|------------|------------|-----------|-----------------|--------------------|
| ٨ ١٠      | في في غيره | في غيره    | ١٦١ ٥     | بالتحقيق        | فالتحقيق           |
| ١٠ ١٠     | على        | دليل على   | ١٧٣ ١٦    | وسنته           | وسنة نبيه          |
| ١٠ ١٧     | فيجذبونه   | فيجذبونه   | ١٧٦ ١٦    | يجبر            | يجبر               |
| ١٦ ١٧     | يعنه       | يعنفه      | ١٨٥ ٢٦    | والسك           | والكرسى            |
| ٣٠ ٢      | المهمله    | المهله     | ١٩٠ ٩     | فانسوخ فأتبعه   | فانسوخ منها فأتبعه |
| ٣٠ ٢٠     | البيان     | البيان     | ١٩٢ ٢٧    | مرفوعا          | عنه مرفوعا         |
| ٣٠ ٢٢     | ينطلق      | يطاق       | ٢٠٣ ١٠    | وهو المطلوب     | والمطلوب           |
| ٣١ ١٩     | الا        | أن         | ٢٠٩ ١٥    | الصيفة          | الصنعة             |
| ٣٢ ١١     | الارهاب    | من الارهاب | ٢١٣ ٢٧    | فلاننى بشىء يؤء | فلا يؤقى بشىء      |
| ٣٣ ٤      | الا حى     | حى         | ٢١٤ ٤     | ل               | قل                 |
| ٥٣ ٢١     | مواى وقت   | أى وقت هو  | ٢١٤ ٢٧    | غيره            | في غيره            |
| ٥٨ ١٤     | أ ل        | أجل        | ٢١٥ ٢٠    | دينار           | دينارا             |
| ٦١ ٩      | للاستسقاء  | الاستسقاء  | ٢١٦ ٢٣    | ومن كفر ثم      | ومن كفر فامتعه     |
| ٦٣ ١      | يدعو       | يدهى       |           | قليلاً ثم       |                    |
| ٦٣ ٦      | كثره       | كثرت       | ٢١٨ ٢     | عنهما           | عنه                |
| ٦٤ ١٥     | المسجد     | في المسجد  | ٢١٨ ٨     | جاءهم           | جاءهم              |
| ٦٥ ٣      | غير        | في غير     | ٢٢٢ ٥     | قوله            | قولة               |
| ٧٢ ٨      | الاستحجار  | الاستحجار  | ٢٢٢ ٢٦    | ذلك             | وذلك               |
| ٧٢ ٨      | الابقاء    | الانقاء    | ٢٢٥ ٢٢    | وقيته           | قيته               |
| ٨٢ ١٤     | كره        | كرره       | ٢٢٨ ٥     | بهبة            | بهبة               |
| ٨٢ ٢٤     | يقتل       | يقتل       | ٢٢٩ ٢٧    | للمره           | للمره              |
| ٨٧ ٢٣     | المفعلة    | المفعلة    | ٢٣٠ ١١    | من قلة          | قلة                |
| ٩١ ١٦     | دليل       | دليلا      | ٢٣٠ ٢٢    | فعلتموه         | فعلتموه            |
| ١١٠ ١٥    | مشافة      | مشافة      | ٢٣٠ ٢٤    | الى             | لى                 |
| ١٢٧ ١٧    | المراد     | مالمراد    | ٢٣٠ ٢٥    | الى             | لى                 |
| ١٣٠ ٢١    | المسلمون   | المسلمين   | ٢٣٢ ٢٤    | أتقالم          | أتقاكم             |
| ١٥٨ ١٩    | النافلة    | والنافلة   | ٢٣٢ ٢٥    | هذا             | هذه                |